

ஸ்ரீ.

ஸ்ரீமதே ராமா துஜாய நமஃ.

பிள்ளை லோகாசாரியர் அருளிச்செய்த,

ஸ்ரீ வசந பூஷண த்திற்கு

.....

ஸ்ரீ மணவாள மாமுனிகள் அருளிச்செய்த  
வியாக்கியானத்தைத் தழுவிய

ஸ்ரீ வசனபூஷண ஸாரம்.



இஃது

பெருமாள் கோயில்

பிரதிவாதி பயங்கரம் அண்ணங்கராசாரியர் ஸ்வாமியால்,

எழுதப்பெற்று,



ஸ்ரீமான்: சென்னை M. R. கோவிந்தஸாமி நாயுடுவால்,

காஞ்சிபுரம்,

குமரன் அச்சுக்கூடத்தில்,

பதிப்பிக்கப்பட்டது.



காஞ்சிபுரம்.

1927.



பிரபவஞ்சு ஐப்பசியில் திருவோணம்.



இப்புத்தகம் கிடைக்குமிடம்: —

ஸ்ரீமான். *M. R.* கோவிந்தசாமி நாயுடு,

“ திவ்யப்ரபந்த திவ்யார்த்த தீபிகை ” ஆபீஸ்,

32. பந்தர் தெரு,

*C. T.* மதராஸ்.



## விஜ்ஞாபனம்.

இவ்விருள்தருமாஞாலத்தில் எத்தனையோ ஆசார்யர்கள் திருவவதரித்து எத்தனையோ திவ்யக்ரந்தங்களை அருளிச்செய்திருந்தாலும், நம்பிள்ளை திருவடிகளிலே ஸகல சாஸ்த்ரார்த்தங்களுங் கேட்டுணர்ந்த வடக்குத் திருவீதிப் பிள்ளையின் திருக்குமாரரும் திருவடியுமான பிள்ளைலோகாசார்யர் திருவாய் மலர்ந்தருளின 'ஸ்ரீவசநபூஷணம்' என்னும் திவ்ய சாஸ்த்ரத்தோடொத்த நூல் அவதரித்ததுமில்லை, அவதரிக்கப்போகிறதுமில்லை.

ஸகல வேதவேதாந்த வேதாங்கங்களினுடையவும் அருளிச் செயல்களினுடையவும் மற்றுமுள்ள ஸ்வரூபபரங்கான நூல்களினுடையவும் ஆழ் பொருளை யறியவேண்டுவார்க்கு இந்த ஸ்ரீவசநபூஷண திவ்ய சாஸ்த்ரமொன்று தவிர வேறொரு க்ரந்தமும் சரணமன்றென்பது இதில் ஆழ இழிந்து அநுப விப்பார்க்கு அநாயாஸமாக அறியக்கூடியதாம். “யதிஹாஸி ததந்யத்ர யந்நேஹாஸி ந தத் த்வசித்.” என்னுமாபோலே, இந்த ஸ்ரீவசநபூஷணத்தில் அடங்கியுள்ள அர்த்தங்களை பாசரப்பரப்பாலே பிறநூல்களிற் பொலியும்; இதில் இல்லாத அர்த்தம் பிறிதொன்றிலுமில்லை யென்பது திண்ணம்.

ஆகவே, ஸ்ரீவைஷ்ணவர்களாய்ப் பிறந்த அனைவர்க்கும் ரஹஸ்யத்ரயம் போலே இந்த திவ்ய சாஸ்த்ரமும் நித்யாதுஸந்தேயமாயிருக்கும். பொருள் நெஞ்சிற்படாமல் மூலமாத்திரத்தையே முகபாடஞ் செய்துகொண்டாலுமே பரம உத்தாரகமாயிருக்கின்ற இவ்வரிய நூலின் அரிய பெரிய அர்த்தங்களையும் தெரிந்துகொண்டால் இதனில் விஞ்சிய ஆத்மாநந்தம் வேறு இல்லையாம்.

ஸகல சாஸ்த்ரார்த்தங்களும் பொதிந்திருக்கப்பெற்ற இந்த திவ்ய சாஸ்த்ரத்தின் அரும்பொருளை ஸர்வஜ்ஞரான ஸ்ரீ மணவாளமாமுனிகள் தம்முடைய அற்புதமான வியாக்கியானத்தினாலே விரித்துரைத்தருளியிருந்தாலும், ச்ருதி ஸ்ம்ருதி தீஹாஸபுராண ப்ரமாணங்களைப் பெரும்பாலும் நிறைத்து ஸம்ஸ்க்ருத வாಕ್யங்களையும் ஊடேயூடே மிகக்கலசி, சாஸ்த்ரஜ்ஞரல்லாத ஸாமான்யஞானிகள் அவகாஸிக்க அவகாசமில்லாதபடி பரமகம்பீர சாஸ்த்ர ஸரணியாக அருளிச் செய்யப்பட்ட வியாக்கியானமாயிருக்கையாலே அதைக்கொண்டு காலசேஷபம் பண்ணிப் பொருளுணர்வது சிலர்க்கே கூடுமத்தனையன்றி நம்போன்ற மித ஜ்ஞானிகளுக்குச் சிறிதும் உதவாமையாலே இந்த ஸ்ரீவசநபூஷணத்தின் அரும்பெரும் பொருள்களை நாமெல்லாரும் இழக்கவேண்டியதான குறை இக்கிலத்தில் நெடுநாளாகவே யிருந்துவந்தது.



அக்குறை நீங்குமாறு ஸ்ரீமத் உ. வே. வித்வான். பெருமாஸ்கோயில் பிரதி  
வாதிபயங்கரம் அண்ணங்கராசார்ய ஸ்வாமிகள், அருளிச்செயல்கள் ஸ்தோத்ர  
பாடங்கள் முதலியவற்றுக்கு எளிய தெளிய உரை இயற்றியருள்வதுபோலவே  
இந்த ஸ்ரீவசநபூஷணத்திற்கும் பரம ஸுலபமான உரைபோலுள்ள ஸ்ரீவசந  
பூஷணஸார மென்னுமிந்நூலை இயற்றியருளினது ஸ்ரீவைஷ்ணவர்களின் பெரும்  
பாக்கியமேயாம். மேற்குறித்த ஸ்வாமி தமது வாழ்நாட்களை எல்லாம், ஆழ்  
வார்களருளிச்செய்த திவ்யப்ரபந்தங்களுக்கும் பூர்வாசாரியர்களுளிச்செய்த  
ஸ்தோத்ரங்களுக்கும் ரஹஸ்யக்ரந்தங்களுக்கும் தெளிவுரை யெழுதுவதிலும்,  
மற்றும் லோகோபகாரமான உபயவேதாந்தவித்யாப்ரவசநம் செய்வதிலுமே  
உத்ஸாஹத்துடன் கழியாநிற்கிற விசேஷத்தை அறியாதாரைக் கேட்டறியோம்.  
ஸ்வாமியின், வடமொழி, தென்மொழி ஞானத்தை யாம் அதிகமாகக் கூற  
வேண்டியதில்லை. செந்தமிழும் வடகலையும் திகழ்ந்த நாவராயிறே அவரிருப்பது.  
லோகம் உஜ்ஜீவிக்கவேணுமென்ற எண்ணத்துடன், வாழ்ந்துவரும் ஷெ  
ஸ்வாமி “வையம்மன்னி வீற்றிருந்து விண்ணுமாள்வர் மண்ணுடே” என்ற  
படி இவ்விபூதியில் பல்லாண்டு பல்லாண்டாய் வாழவேணுமென்பதே சிறியே  
னுடைய ப்ரார்த்தனை.

இந்நூல் மிக எளிய நடையில் அமைந்திருந்தாலும் விஷயம் மிகக் கனத்த  
தாகையாலே விஷயத்தைப்பற்றின கடினத்தன்மை நீக்க முடியாததாகையால்  
இந்நூலும் சிறிது கடினமாகவே தோற்றுமாயினும், ஸ்வபுத்தியாலே பொரு  
ளுணர விரும்பாமல் ஓர் நல்லாசிரியரை யடுத்துக் கேட்டுணர விரும்புமவர்கட்கு  
இது பேருதவி புரியுமென்பதில் ஐயமில்லை.

இதற்கு மூலமான ஸ்ரீவசநபூஷண ரஹஸ்யத்தையும் இதன் முடிவிலே  
பதிப்பித்துச் சேர்த்திருக்கு முபகாரமும் மிகப் பெரிதே. இங்ஙனமே மற்று  
முள்ள ‘தத்வத்ரயம்’ முதலிய முக்கிய ரஹஸ்யங்களின் ஸாரமும் வெளிவரு  
மாறு எம்பெருமானைப் பிரார்த்திக்கும்

அடியார்க்கடியன்,

கி. திருமலையாசிரியன்

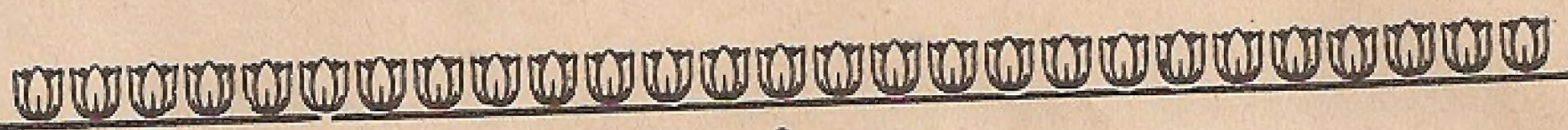
தமிழ்ப் பண்டிதர்

வாணியம்பாடி.

“ஆர்வசன பூடணத்தி னாழ்போரு ளெல்லாமறிவார்  
ஆர்அதுசோல் நேரி லனுட்டிப்பார்?—ஓரோருவ  
ருண்டாகி லத்தனைகா ணுள்ளமே, எல்லார்க்கு  
மண்டாத தன்றோ வது.”

—உபதேசரத்தினமலை.





ஸ்ரீ:

## முகவுரை.

ஸகல வேதங்கட்கும் ஸாரமாகிய திருமந்திரத்தில் உரைக்கப்பட்ட அநந்யார்ஹ சேஷத்வம், அநந்யசரணத்வம், அநந்யபோக்யத்வம் என்ற மூன்று ஆகாரங்கள் ஆத்மாக்களைவர்க்கும் பொதுவாகையாலே பரம பதத்தில் நித்ய ஸூரிகளைப்போலே மலர்ந்த ஞானத்தையுடையராய் எம் பெருமானுக்கு \* ஒழிவில் காலமெல்லாம் உடனாய் மன்னிவழுவினா வடிமை செய்து \* பேரின்ப வெள்ளத்தில் மூழ்கி யிருக்கவேண்டிய யோக்யதைக்கு இட்டுப்பிறந்து வைத்தும் அநாதியான மாயையினாலே மறைக்கப்பட்டவர் களாய், தேஹாத்ம ப்ரமம் முதலிய அவித்யையினாலே நேர்ந்த புண்ய பாப ரூபகர்மங்களுக்கேற்பப் பலவகைப்பட்ட யோநிகளில் மாறி மாறிப் பிறந்து, ஸ்வாதந்திரியம், அந்ய சேஷத்வமாகிற படுகுழியிலே விழுந்து எம் பெருமான் பக்கலில் மிகவும் பராங் முகராய் ஸம்ஸாரத்திலே அழுந்தி அள வற்ற துக்கங்களை அதுபவித்து வருந்தித்திரிகிற ஸம்ஸாரி சேதநரிலே ஆரே லுஞ் சிலர் பகவத் கடாஷுத்தாலே † “ முக்குணத்திரண்டவை அகற்றி, ஒன்றினிலொன்றி நின்று ” மோக்ஷருசியைப் பெற்றாலும், தத்வம், ஹிதம், புருஷார்த்தம் என்னு மிவற்றை உள்ளபடி அறிந்தே உஜ்ஜீவிக்கவேண்டி யிருப்பதால் அவற்றை சாஸ்த்ரங்களாலே அறியப் புகுமளவில், சாஸ்த்ரங் களில் தலையான வேதமானது “ அநந்தாவை வேதாஃ ” என்றபடி அளவற்ற தாயும், அர்த்த நிர்ணயத்தில் அநேக ஸஹகாரி ஸாபேக்ஷமாயுமிருப்பதால் மந்தமதிகளுக்கு அநதிகாரமாகையாலும், அதற்குமேல் வ்யாஸர் முதலிய முனிவர் இயற்றிய ஸ்ம்ருதி, இதிறாஸ, புராணங்களிலும் ஸாராஸா விவேக சதுரர்கட்கன்றி மற்றையோர்க்குக் கருத்துத்தெரியாமையாலும், ஸர்வேச்வரன் தானே ஆசாரியனாய் நின்று வெளிப்படுத்தின ஸகல வேத ஸாரமான ரஹஸ்யத்ரயமும் மிக்க சுருக்கமாகையாலே மிகவும் மறைந்த பொருள்களையுடைத்தாகையாலும், மயர்வற மதிநலமருளப் பெற்று ஸகல சாஸ்த்ரங்களின் கருத்தையும் கைகொள்கனிபோலக் கண்ட ஆழ் வார்கள் அருளிச்செய்த திவ்யப்ரபந்தங்களும் அற்ப ஞானிகளாலே பொரு ணணரக் கூடாதிருக்கையாலும் ருசி பிறந்த சேதநர் இழந்தொழியும்படி யிருக்கையாலே ஆழ்வாருடைய தீர்ஹேதுக கடாஷுத்தாற் பெற்ற திவ்யஜ் ஞானத்தை யுடையரான நாதமுனிகள் தொடக்கமாக ஸத்ஸம்ப்ரதாயத்திற் படிந்து ஸகல சாஸ்த்ரங்களிலும் வல்லமை பெற்றுப் பரம தயாளுக்களான பூர்வாசார்யர்கள் அந்த வேதம் முதலியவற்றிலுள்ள பொருள்களைச் சுருக்கி மந்தமதிகளும் எளிதாக உணரும்படி தெளிவாக உபதேசித்து வந் ததுமன்றி ப்ரபந்த மூலமாகவும் வெளியிட்டருளினர்.

† ரஜஸ்தமோ குணங்களை விலக்கி ஸத்வ குணத்திலே பொருந்தி நின்று.



அப்படியே, நம்பிள்ளை திருவடிகளில் தலைவரான வடக்குத் திருவிதிப் பிள்ளையின் திருக்குமாரரான பிள்ளைலோகாசார்யர் ஸம்ஸாரிகளின் இழவை ஸஹிக்கமாட்டாத பரம க்ருபையாலே அவர்களை உய்விக்கும்பொருட்டுப் பல ப்ரபந்தங்களை அருளிச்செய்து, ஆசார்ய பரம்பரையாற்றப்பற்ற அர்த்தங் களில் அவ்வாசார்யர்கள் தாங்கள் கௌரவாதிசயத்தினால் ரஹஸ்யமாக உபதேசித்துக்கொண்டிருந்த மற்றும் பல அர்த்த விசேஷங்களைத் தையும் ஒரு ப்ரபந்தமாக வெளியிட்டருளவேணுமென்ற திருவுள்ளத்தை ஸ்வபந்த தில் பேரருளாளனுடைய திருவாணையினூற்பெற்று “ஸ்ரீ வசநபூஷணம்” என்கிற ப்ரபந்த ரத்நத்தை அருளிச் செய்தார்.

ரத்நங்களை நிறைத்துச் சமைத்ததொரு பூஷணத்திற்கு “ரத்நபூஷணம்” என்று பெயராகிறுப்போலே, பூர்வாசார்யர்களுடைய சிறந்த வசநங்களை நிறைத்துச் செய்தருளப்பட்டதாய், அநுஸந்திக்குமவர்களுக்கு அழகுபெறு விக்குமதாயிருக்கையாலே இதற்கு “ஸ்ரீ வசநபூஷணம்” என்று திருநாமமா யிற்று.

“முன்னங் குரவோர் மொழிந்த வசனங்கள்  
தன்னைமிகக்கொண்டு கற்றோர் தம்முயிர்க்கு—மின்னணியாச்  
சேரச் சமைத்தவரே சீர்வசனபூடணமேன்  
பேரிக்கலைக்கிட்டார் பின்.”

என்ற உபதேசரத்தினமால் காண்க.

இப்ரபந்தம் ஸுத்தரூபமாய் ப்ரஹ்மஸூத்ரம்போலே ஆழந்தகருத்தை யுடைத்தாய் ஒருவர்க்கும் எளிதில் பொருளறியவொண்ணாதபடி யிருந்த மையை நோக்கிப் பரம காருணிகரான மணவாள மாமுனிகள் ‘ஸுத்திரத் திற்கு வ்ருத்தி’ என்னலாம்படியான ஒரு வியாக்கியானமிட்டருளினார். அதுதான் ஸம்ஸ்க்ருதவாக்ய பாஹுஸ்யத்தாலும் வ்யாக்யானகாம்பீர்யத் தாலும் சாஸ்த்ரஜ்ஞானிகளுக்கன்றி மற்றையோர்க்கு எளிதில் பொரு ளுணர்த்தவற்றல்லாமையாலே அந்த வியாக்கியானத்தைத்தழுவி ஸாராம் சங்களை எளிய நடையில் தெளிவாக வரையப்புகுகின்றேன்; குற்றங் குறை களைப் பெரியோர் பொறுத்தருள்வாராக.

இங்ஙனம்:—

ஸ்ரீ வைஷ்ணவதாஸன்,

ப்ர. அண்ணங்கரார்ய தாஸன்.





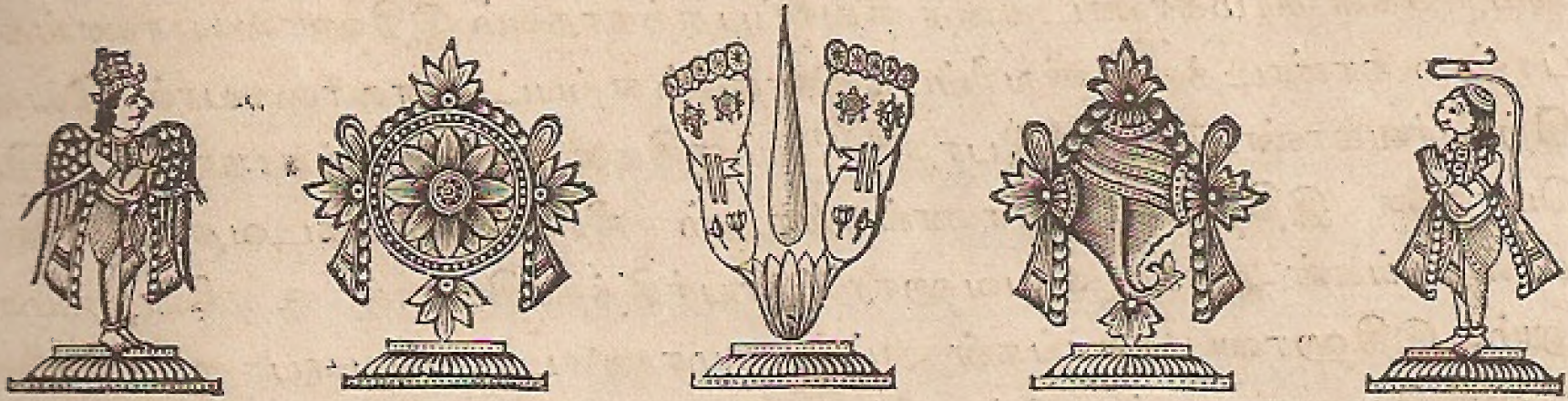


ஸ்ரீ:

ஸ்ரீமதேதராமாநுஜாயநம:

பேரருளாளன் பெருந்தேவித்தாயார் திருவடிகளே சரணம்.

ஆழ்வார் எம்பெருமானார் ஜீயர் திருவடிகளே சரணம்.



பிள்ளை உலகாசிரியன் திருவடிகளே சரணம்.

பெருமாள் கோயில் பிரதிவாதி பயங்கரம்

அண்ணங்கராசாரியர் ஸ்வாமி அருளிச்செய்த

## ஸ்ரீ வசநபூஷண ஸாரம்.



“கோதிலுலகாசிரியன் கூரதுலோத்தமதாதர்  
தீதில் திருமலையாழ்வார் சேழுங்குரவை மணவாளர்  
ஓதரிய புகழ்நாலி றுடைய பிரான்தாதருடன்  
போத மணவாளமுனி போன்னடிகள் போற்றுவனே.”

### முதல் ப்ரகரணம்.



ஸூத்ரம்.

1. கர்ம காண்டமென்றும் ப்ரஹ்ம காண்டமென்றும் இரண்டு பாகு  
பாடுகளையுடைய வேதம் பூர்வ காண்டத்தாலே எம்பெருமானுக்கு ஆராதந  
ரூபமான கருமங்களின் ஸ்வரூபம், அங்கம், பலன் முதலானவற்றையும்,  
உத்தர காண்டத்தாலே, ஆராதனைக்கு உரிய அவ்வெம்பெருமானுடைய  
ஸ்வரூபம், ரூபம், குணம், விபூதி முதலியவற்றையுங் கூறுகிற்கும். ஆகவே  
வேதத்தின் பொருளாகிய இவற்றை †ஆயந்திரிபற நிர்ணயிக்க வேண்டு  
மானால், மது, அக்ரி, யாஜ்ஞவல்க்யர் முதலான மஹர்ஷிகளாற் செய்யப்பட்ட  
தர்ம சாஸ்திரங்களாலும், ஸ்ரீராமாயணம், மஹாபாரதம் முதலிய இதிறா

†ஸம்சயஜ்ஞாநமும் விபரீத ஜ்ஞாநமும் இல்லாதபடி.



ஸங்களாலும், ப்ராஹ்மம், பாத்மம், வைஷ்ணவம் முதலான புராணங்களாலுமே நிர்ணயிக்கவமையும்.

2. பொருள்வாசியாலே வேதம் இரண்டு பாகமாகப் பிரியலுற்றற் போல, அதின் உபப்நும்ஹணமான ஸ்ம்ருதி இதிறாஸ புராணங்களுக்கும் அப்பொருள்வாசியாலே இருவகைப்பட்ட பேதங்களுண்டு:— அதாவது ஸ்ம்ருதிகள் கர்மகாண்டத்தை விவரிப்பதற்காகவும் இதிறாஸ புராணங்கள் ப்ராஹ்ம காண்டத்தை விவரிப்பதற்காகவும் ஏற்பட்டனவாகையால், வேதத்திற் பூர்வகாண்டத்தின் பொருளை ஸ்ம்ருதிகளாலும், உத்தரகாண்டத்தின் பொருளை இதிறாஸ புராணங்களாலும் நிர்ணயிக்கக்கடவதாம். தர்ம சாஸ்த்ரங்கள் ஆசார வியவஹார ப்ராயச்சித்தாதிகளைக் கூறுநின்றமையாலும், இதிறாஸபுராணங்கள் எம்பெருமானுடைய ஸ்வரூப ரூபாதிகளைக் கூறுநின்றமையாலும் இந்த நிர்ணயக்ரமம் மிக்க பொருத்தமுடைத்தாம்.

3. ப்ராஹ்மகாண்டத்தை விவரிக்கப் பிறந்த இதிறாஸ புராணங்கள் இரண்டினுள் புராணத்திற் காட்டில் இதிறாஸம் ப்ரபலமாகும்; ஏனெனில், இதிறாஸமானது புராணவிசேஷங்களிலே புகழப்பட்டிருப்பதாலும், ஸகல புராணங்களுக்கும் ப்ரவர்த்தகனான சதுர்முகன் தனக்கு யாதொரு கல்பத்திலே யாதொரு குணம் விஞ்சியிருக்குமோ, அந்த குணத்துக்குத் தக்க தேவதையின் மாஹாத்மியத்தைப் புராணத்திற் கூறுகையாலே 'இல்லாத மஹிமையை ஏறிட்டுச் சொல்லுகின்றன.' என்னும்படி பக்ஷபாதிகளாயிருக்கும் புராணங்கள்பாலன்றி, லௌகிகமாயும் வைதிகமாயுமுள்ள எல்லாப்பொருள்களின் நிர்ணயத்திலும் இதிறாஸம் நிஷ்பக்ஷபாதமாய் அதிகரிக்கின்றமையாலும், மற்றுஞ்சில காரணங்களாலுமாம்.

4. இப்படி புராணத்திற் காட்டில் இதிறாஸம் ப்ரபலமாகையால் தான், \* “அப்யர்ஹிதம் பூர்வம்” [சிறந்ததை முற்கூறுவது] என்ற விதிப்படி (க) “இதிறாஸ புராணங்களாலே” என்று இதிறாஸம் முற்படக் கூறப்பெற்றது. இங்ஙனன்றாகில் †வியாகரண விதிப்படி “புராணேதிஹாஸங்களாலே” என்று கூறவேண்டியதாமெனக்கொள்க.

5. வேதத்தின் உத்தரபாகத்திற்கு உபப்நும்ஹணமான இதிறாஸ புராணங்களுள் பிரபலமான இதிறாஸங்களுக்குள் ஸ்ரீராமாயணம் சிறந்ததாகும்; அது தேவ மாதர்களின் சிறையை விடுவிகைக்காகத் தான் சிறையிருந்த க்ருபாபரவசையான பிராட்டியின் ஏற்றத்தைச் சொல்லுகின்றது. ஸாக்ஷாத் பகவதவதாரமான ஸ்ரீ வேதவ்யாஸராலே அருளிச்செய்யப்பட்ட மஹாபாரதம் பாண்டவர்களுக்காகக் கழுத்திலே ஒலைகட்டித்

\*பாணிரிவ்யாகரண ஸூத்ரம் (க) ஸ்ரீவசநபூஷணம்—முதல் ஸூத்ரம்.

†“அல்பாச். தரம் பூர்வம்” என்பது வியாகரணவிதி, அச்செழுத்துக்கள் எந்தப்பதத்தில் ஸ்வல்பமாயிருக்கின்றனவோ, அப்பதம் ஸமாஸத்தில் முன்னே ப்ரயோகிக்கப்படவேண்டும் என்பது இதன் கருத்து.



தூதுபோன ஆச்ரித பரதந்த்ரணை எம்பெருமானுடைய எற்றத்தைச் சொல்லாநிற்கும்.

6. ஆக, இவ்விதிஹாஸங்களிரண்டாலும்- குற்றமே வடிவான சேதநர்களை, எம்பெருமானுடைய விஷயீகாரத்திற்கு இலக்காக்கி அங்கீகரிப்பிக் கின்ற புருஷகார பூதையான பிராட்டியின் வைபவமும், அப்பிராட்டியாலே சேர்விக்கப்பட்ட சேதநர்களை அங்கீகரித்து ரக்ஷித்தருளவல்ல உபாய பூத னான எம்பெருமானுடைய வைபவமும் சொல்லப்பட்டதாயிற்று.

7. புருஷகாரமாமளவில்-க்ருபை, பாரதந்திரியம், அநந்யார்ஹத்வம் என்ற இம்மூன்று குணங்களும் வேணும். (ஏனெனில்) க்ருபையாவது- பிறர்படும் துக்கத்தைப் பொறுக்கமாட்டாமை; சேதநர் ஸம்ஸாரத்திற் படு கிற துக்கத்தைக்கண்டு பொறுக்கமாட்டாமல் எம்பெருமானோடு இவர்களைச் சேர்ப்பதற்கு உறுப்பான முயற்சிபண்ணுவதற்கு க்ருபை வேணும்; பார தந்திரியமாவது பரம புருஷனுக்கு உரிமைப் படுகை; ஸ்வதந்த்ரணை அவனை அறுவர்த்தித்து வசப்படுத்த வேண்டியிருப்பதால் பாரதந்திரியம் வேணும். இனி அநந்யார்ஹசேஷத்வமாவது அவனுக்கன்றி மற்றொருவனுக்கும் உரி மைப்படாதுதொழிகை; பிராட்டி எம்பெருமானிடத்திற் சென்று “ இந்த சேதநனை நீ அங்கீகரிக்கவேணும். ” என்றால், “ இவள் நம்மைத்தவிர வேறொரு விஷயத்துக்கு சேஷப்படாமல் நமக்கே அதிசயத்தை விளைவிக்கு மவளாகையாலே நம்முடைய காரியத்தையன்றோ இவள் சொல்லுக றாள் ” என்று அவன் நினைத்து, அவன் சொன்னபடி செய்கைக்குறுப்பாக அநந்யார்ஹத்வமும் வேண்டுமாயிற்று. ஆகையால் இம்மூன்று குணங் களும் புருஷகாரத்வத்திற்கு இன்றியமையாதனவாம்.

8. இம்மூன்று குணங்களும் புருஷகாரபூதையான பிராட்டிபக்கல் இருக்கும்படியை நாம் அறிவதெப்படி? என்னில், பிராட்டி தன் நாயகனான ஸர்வேச்வரனுடைய அந்தந்த அவதாரங்கட்குத் தகுதியாக உடலெடுத்து வந்து அவதரிப்பாளாகையாலே, அவன் சக்ரவர்த்தித் திருமகனானவாறே தான் ஜநகராஜன் திருமகளாய் அவதரித்து அப்பெருமானை மூன்றுதடவை பிரிந்து இம்மூன்று குணங் களையும் வெளிப்படுத்தினளாதலால் அது கொண்டு அறியலாம். எப்பிரிவில் எக்குணம் வெளியாயிற்றென்னில், பெருமானோடே காட்டுக்குப் பின்சென்று தண்டகாரணயத்திலே எழுந் தருளியிருக்கச்செய்தே ‘இராவணன் பிரித்தான்’ என்றொரு வ்யாஜத்தாலே முதலில் பெருமானைப்பிரிந்து இலங்கைக்கு எழுந்தருள்ளவிடத்து க்ருபை வெளியாயிற்று; தேவமாதர்களின் சிறையை விடுவிக்கக்காகத் தான் சிறையிருந்தமையாலும், அச்சிறையிருப்பிலே தன்னை இரவும் பகலும் ஹிம் ஸித்த ராக்ஷஸிகள், இராவணன் தோல்வியடைந்ததாகவும் பெருமாள் வெற்றி பெற்றதாகவும் ‘த்ரிஜடை’ என்பவள் கனாக்கண்டமைபற்றி மிகவு மஞ்சி நடுங்குகிறவளவில், பிராட்டி அவர்களை நோக்கி ‘நானிருக்க நீங்கள்



அஞ்சுவதென்? அஞ்ச வேண்டா' என்று அபயப்ரதாநம் பண்ணினமையாலும், இஃது வெறும்வாய்ச்சொல்லாய் ஒழியாமல், இராவண ஸம்ஹாரத்திற்குப்பின் தனக்கு சோபநஞ்சொல்லவந்த திருவடி 'ஸீதே! இந்த ராக்ஷஸிகளை நான் சித்ராவதம் பண்ணும்படி காட்டித்தரவேணும்' என்ன, அவனோடே மன்றாடி அவ்வரக்கிகளின் குற்றத்தை நற்றமாக உபபாதித்தும், "பிறர்படும் ஹிம்ஸையைக்கண்டு பொறுத்திருக்கும்படியான மனக் கொடுமை எனக்கில்லை" என்று சொல்லி இவர்கள் திறத்தில் நீ பூர்ணக்ருபை பண்ணவேணும், என்று வேண்டியும் இப்படி ஒருநிலை நின்று அவர்களைக் காத்தருளினமையாலும் க்ருபாசுணம் விளங்கிற்று. இக்குணத்தை வெளியிடுவதற்காகவேயன்றோ முகலில் பிராட்டி பெருமானைப் பிரிந்தது.

இனி, இரண்டாவது பிரிவாவது ராவணவதத்திற்குப் பின்பு மீண்டு பெருமானுடனே கூடித் திருவயோத்திகார்க்கு எழுந்தருளிக் \* திருவயிறு வாய்த்திருக்கிற காலத்திலே, 'உனக்கு என்ன விருப்பம்?' என்று பெருமாஸ்கேட்டருள, 'மீண்டும் காட்டு நிலங்களிலே மஹர்ஷிகளின் பாதமுலங்களில் வஸிக்க விரும்புகிறேன்' என்று சொல்ல, அந்த விருப்பத்தையே வ்யாஜமாகக் கொண்டு 'லோகாபவாத்' பரிஹாரத்திற்காகப் பெருமாஸ அவனைக்காட்டிற்சுப் போகவிட அப்போது பிரிந்தது. இப்பிரிவுக்குப் பயன் பெருமாஸ் தன்னை அந்த:புரத்திலே வைத்த போதோடும் காட்டிலே விட்ட போதோடும் வாசியின்றி அவருடைய திருவுள்ளத்தையே பின்செல்ல வேண்டும்படியான பாரதந்திரியத்தை வெளியிடுதலாம். பெருமாஸ் நியமந்தின்படி இளையபெருமாஸ் பிராட்டியைத்தேரேற்றிக் கொண்டுபோய்க் கங்கைக்கரை ஏறினபின் பிராட்டியைக் காட்டுக்கு அழைத்துக்கொண்டு வந்த நிமித்தத்தை மிக்க பரிதாபத்துடனே விண்ணப்பஞ்செய்ய, பிராட்டி அதைக்கேட்டுக் கதறி அழுது, "லக்ஷ்மண! இஃது என்க்குப்பொறுக்கத் தக்க துயரமன்று; யான் இப்பொழுதே இக்கங்கையில் வீழ்ந்து உயிரை ஒழித்துவிடலாம்; அங்ஙனஞ் செய்வேனாயின் அது மஹாகுலப்ரஸூதான பெருமாஸுக்கு ஒரு பெரிய பழிப்பாகும்; [கர்ப்பிணியான நான் இப்பொழுதே உயிரைத்துறந்தேனாகில் ஸந்தாநமே நசித்துவிடும்; இரகுவம்சம்பாழாம்; ப்ரஸுனித்தபின் முடிந்தேனாகில், 'குற்றமுள்ளவளாகையாலன்றோ தன்னைத் தானே முடித்துக்கொண்டாள்' என்று உலகம் கோஷிக்க, குற்றமும் திண்ணிதாக, பிறந்த ஸந்தாநமும் ரகுசுலத்தில் அவ்யமற்றொழியும்: 'பெருமாஸ் ஸ்திரீ ஹத்திசெய்தார்' என்கிற அபகீர்த்தியுட்பரவும்]' என்றிப்படி பலவாறுகச்சொல்லி, உயிரைவிடவேண்டியமையத்தும் அது செய்யமாட்டாமல் பெருமாஸ்கிணைவைப் பின்சென்று தன்உயிரை நோக்கிக்கொண்டிருக்கும்படியான பாரதந்திரியமன்றோ இப்பிரிவில் நன்கு வெளியாயிற்று.



அகவே, இக்குணத்தை வெளியிடுவதற்காகவாயிற்று இப்பிரிவு.

இனி, மூன்றாம் பிரிவாவது மறுபடியும் பிராட்டி பெருமாள் ஸந்திதி யிலே வந்திருக்கச்செய்தே பிரிந்து †பிறந்தகத்திலே புகுந்துவிட்டதாம். இப்பிரிவுக்குப் பயன் அந்நபர்ஹத்வமாகிய குணத்தை ஸர்வஸம்மதமாம் ப்ரகாசப்படுத்துகையாம். பெருமாள் அச்வமேதம் செய்தருளாநிற்க, பாண்டி மஹர்ஷியின் நியமந்தாலே குசலவர்கள் வந்து ஸ்ரீராமாயணத் தப்பாடிக்கொண்டு நிரியாநிற்க, அதனைப்பெருமாள் கேட்டருளி அவா ளைக்கிட்ட அழைத்து ஒரு பெரிய பண்டித ஸபைசேர்த்துஅப்பின்னைகளைப் பாடச்சொல்லி, பாட்டுக்கேளாநின்ற வளவிலே அவர்களைப் பிராட்டியின் பிள்ளைகளாக அறிந்ததாம் பிராட்டி பக்கலிலே திருவுள்ளஞ்சென்று, உடனே சிலதூதர்களை அழைத்து 'நீங்கள் வால்மீகிபகவானுடைய ஸந்திதி யைச் சென்று "ஸீதை குற்றமற்ற நல்லொழுக்க முடையவளாயின் அம் முனிவரது அதுமதிபெற்று இம்மஹாஸபையில் வந்து அனைவர்க்கும் நம் மீதான உண்டாகும்படி அவள், தான் மிகப்பரிசுத்தமானவளென்று சொன்னாஞ்செய்யக்கடவள்" என்று யான் சொன்னதாக அவரிடமறிவித் தவாருங்கள்' என்று சொல்லி முனிவர்க்கும் பிராட்டிக்கும் அறிவிப்பிக்க, அப்படியே பிராட்டி அம்முனிவரை முன்னிட்டுக்கொண்டு அந்த மஹா ஸபையிலேவந்து ஒடுங்கி நிற்க, ஸ்ரீவால்மீகிமுனிவர் இவள் கல்மஷமற் றவள் என்பதைப் பலமுகமாகச்சொல்ல, அதுகேட்ட பெருமாள் 'அது என்னவென்று; மஹர்ஷிசொன்னதுவே போதும்; ஆயினும் லோகாப லாதம் கீங்குமாறு இத்திரளிலே ஒரு ப்ரமாணங்காட்டவேணும்' என்று திருவுள்ளமானமையால், பிராட்டி கையுமஞ்ஜலியுமாய்க் கவிழ்த்தலைட்டுக் கொண்டுவின்று, "அடியேன் பெருமானையன்றி மற்றெவரையும் மனத்தி லுமது சிங்கியாதவளாயின் இப்பூநிப்பிராட்டி எனக்கு இடங்கொடுக்கக் கூடாது" என்றிப்படி பலவாறுதச்சொல்லி சபதம் பண்ண, அவ்வளவிலே பூமிக்கீழ்நின்றும் ஓர் தீவிய ஸிம்ஹாஸனம் வந்துதோன்ற, அதிலே ஸ்ரீபூமிப் பெருமாள் இவளை இரண்டு கையாலுமெடுத்துக் கொண்டுபோய் வைக்க, அம்மஹாஸனத்தில் வீற்றிருந்தவாறே பிராட்டி பூதலத்தினுள் பிரவேசிக்க, அங்குமிருந்து விண்ணவர்கள் பிராட்டியின்மீது பூமாரிபொழிந்து புகழ்ந்த ன்அந்த (உந்தா ஸ்ரீ ராமாயணத்தில்) சொல்லுகையாலே இப்பிரிவில் அந்நபர்ஹத்வம் ப்ரகாசமாயிற்று. இக்குணத்தை வெளியிடுவதற்காக வந்த இப்பிரிவு. இப்படி இம்முன்று பிரிவும் இம்முன்று குணங்களை வெளிக்கீடற்காக வன்றுகில் அபாயமற்றவளாய்க் கருமங்களுக்கு வசப் பட்டவளான பிராட்டிக்கு, கர்மவச்யர்க்குப்போலே இப்படி பிரிவு வரக் கூடாது.



9. இப்படிப்பட்ட குணங்களோடு கூடிய பிராட்டியின் புருஷகாரத்வம் எங்கே தோற்றுமென்னில், அது இவளுக்கு அவனோடு கூடியிருக்கும் தசையிலும் நீங்கியிருக்கும் தசையிலும் விளங்கும். ஸம்சுலேஷதசையில் விளங்கினவாறு யாதெனில்:— பெருமாள் காட்டுக்கு எழுந்தருளுகிற போது இளையபெருமானை நிறுத்திப்போவதாகக் கருதினவளவிலே ‘என்னையுங்கூடக்கொண்டுபோக வேண்டு’ மென்று அவர் சரணம் புகுந்து இஷ்டஸித்திபெற்றது பிராட்டியை முன்னிட்டாதலாலும்; பிறகு பஞ்சவடியிலெழுந்தருளின போது பெருமாள் இளையபெருமானை நோக்கி “நீர்நிழல் வாய்ந்த ஒரு இடத்தைப்பார்த்துப் பர்ணசாலை அடையும” என்றருளிச் செய்த, அது கேட்ட இளையபெருமாள் “ஓ! நம்தலைபிலே ஸ்வாதந்திரியத் தைவைத்தபோதே பெருமாள் நம்மைக் கைவிட்டாராம்” என்று தளர்ந்து தம்முடைய பாரதந்திரியத்தைப் பெறுகைக்காகக் கைகூப்பிநின்று ப்ரார்த்திக்கும்போது பிராட்டியைப் புருஷகாரமாக முன்னிட்டுத் தம் அபேக்ஷிதத்தைப் பெறுகையாலும்; மஹாபராதியான காகாஸூரன்மேற் சீறிப் பெருமாள் அவன் தலையை அறுப்பதாக ப்ரஹ்மாஸ்தரத்தைத் தொடுத்து விட, அவன் எங்குஞ் சுற்றித்திரிந்த விடத்திலும் ஒரு புகலிட மில்லாமையாலே கதியற்றுச் சரணம்புக, பிராட்டி புருஷகாரமாகப் பெருமாள் அவனை ரக்ஷிக்கையாலும்-இவற்றால் ஸம்சுலேஷதசையில் புருஷகாரத்வம் விளங்கினபடி கூறிற்றாயிற்று. இனி அது விசுலேஷதசையில் விளங்கினவாறு யாதெனில், பிராட்டி அசோகவனத்தில் சிறைப்பட்டிருக்கும்போது விபரீத புத்தியையுடைய ராவணனைப் பெருமாள் திருவடிகளிலே சேர்ப்பதற்குப் பலவாறு உபதேசங்கள் பண்ணி உபாயங்களைச் சிந்திக்கையாலும், ராவணவதத்திற்குப் பின்பு ராக்ஷஸிகளைச் சித்ரவதம் பண்ணுவதாக முயன்ற திருவடியைக்குறித்து இரங்கத்தக்கவார்த்தைகளைச் சொல்லி அவ்வரக்கிகளின் குற்றங்களைப் பொறுப்பிக்கையாலும்-இவற்றால் விசுலேஷதசையிற் புருஷகாரத்வம் விளங்கியவாறு கூறிற்றாயிற்று. இப்படி இரண்டு தசையிலும் இவள் புருஷகாரத்வம் தோற்றுகின்றது.

10. இவ்விரண்டுதசையிலும் பிராட்டி தன் புருஷகாரத்வத்தைச் செலுத்தும்விதம் யாதெனில்; ஈச்வரன் சேதநருடைய குற்றங்களுகையையே பார்த்துச்சீறி அவர்களைப் படுகுழியிலே தள்ளவேணுமென்றிருக்கும் நிலைமையைக்குலைத்து அவர்களை அங்கீகரித்துக்கொள்ளும்படியாக ஸம்சுலேஷதசையில் எம்பெருமானைத்திருத்துவள். ஈச்வரன் அங்கீகரிப்பதற்கு ஆள்தேடித் திரியாநிற்க, இச் சேதநன் கர்மாதுகுணமாகப் பராங்குகனையிருக்கும்ளனில் அந்த நிலைமையை மாற்றி ஆச்ரயணத்திலே ருசி பிறக்கும்படி விசுலேஷதசையில் சேதநனைத்திருத்துவள்.

11. இப்படி பிராட்டி, ஈச்வரசேதநர்கள் இருவரையும் திருத்துவது எவ்வழியாலே யென்னில்:—



இருவரையும் உபதேசத்தாலே திருத்தாவன். ஈசுவரனை உபதேசத் தாலே திருத்தும் வழியாவது— “இச்சேதநனுடைய குற்றங்களைக் கணக் கிட்டுநீர் இப்படி தள்ளிக் கதவடைத்தால் இவனுக்கு வேறொரு போக்கிட முண்டோ? உமக்கும் இவனுக்குமுள்ள ஸம்பந்தம் <sup>†</sup>கடப்ரஹாரம் பண்ணி னாலும் ஒழியாததொன்றன்றோ? இவனைப் பெறுகை உம்முடைய பேறன் றோ? ‘நம்வலையில் யார் அகப்படுவார்’ என்று தேடித்திரிகிற உமக்கு நான் சொல்லவேணுமோ? ‘ரக்ஷிக்கவேணும் ஸ்வாமி!’” என்றவந்தனிவனை ரக்ஷி யாவிடில் உம்முடைய ஸர்வரக்ஷகத்வ பட்டம் என்னாகும்? “நெடுநாளாக சாஸ்க்ரவரம்புகளைக்கடந்து பெருங்குற்றவாளானாய்த் திரிந்த இவனைத் தக்க படி தண்டியாமல் இன்று கைப்பற்றினால் சாஸ்க்ரமர்யாதை கெடும்” என்று திருவுள்ளமாகில், அதுகொண்டு இவனை ரக்ஷியாமல் தண்டித்துவிட்டால் உம்முடைய க்ருபை முதலிய குணங்களுக்கு எள்ளந் தண்ணீரும் விட வேண்டியதாகு மன்றோ? பராங்குராயத் திரிகின்றவர்களிடத்தில் சிஷ்ய சாஸ்க்ர விதியையும், அபிமுகரான சேதநரிடத்தில் க்ருபாநிகுணங்களுயுஞ் செலுத்தினீராகில் மிக்க பொருத்தமாயிருக்கும்; ஆனபின்பு இவனைக் கடுகக் காத்தருளிர்” என்பதாம்.

இனி, சேதநனை உபதேசத்தாலே திருத்தும் வழியாவது “உனக்கு எங்கும் காலூன்ற இடமில்லை; ஈசுவரன் ஸ்வதந்த்ரானுகையால் அவன்உன் குற்றங்களை ஒன்றுவிடாமற் கணக்கிட்டுக் குற்றங்கட்குத்தக்கப்படி தண்டிப் பான்; இந்த அநர்த்தத்தை நீ தப்பவேண்டில் அவன் திருவடிகளிற்சென்று தலை சாய்க்கையொழிய வேறு வழியில்லை. ‘குற்றம் நிறைந்தவென்னை அவன் கைப்பற்றுவானோ? தண்டிக்கமாட்டானோ?’ என்று அஞ்சவேண்டா; சித்தி வணங்கினவாறே குற்றங்களனைத்தையும் பொறுத்துக்கொள்ளுவ தற்கும் போக்யமாகக்கொள்வதற்கும் ஈடான கல்யாண குணங்களால் பரி பூர்ணனென்று ப்ரஸித்தனாயிருப்பானொருவனன்றோ ஈசுவரன்; ஆனபின்பு, <sup>†</sup>சகமாகவாழவேண்டில் அவன் திருவடியைச் சென்றுசேர்” என்பதாம்.

12. இவ்வுபதேசத்தால் சேதநரிடத்தும் ஈசுவரனிடத்தும் பலிக் தும் அம்சம் யாதெனில்; புண்ணியபாபங்களாகிற ஊழ்வினைகட்கு வசப் பட்ட ஈசுவரவிழுகனுய்த்திரிகையாகிற சேதநனுடைய கர்மபாரதந்திரிய மும், இவன் பண்ணின கருமத்தையே முக்கியமாக்கி அதற்குத் தக்க வாறுகவே செய்வேன்” என்று சேதநரக்ஷணத்தில் விழுகனுயிருக்கை யாகிற ஈசுவரனுடைய கர்மபாரதந்திரியமும் ஒழியும். [பிராட்டியின் உப தேசத்தைப் பெற்றபின் சேதநன் கர்மங்களுக்கு வசப்படமாட்டான், ஈசுவரனுள் சேதநனுடைய கருமங்களை ஒரு பொருளாக மதியான் கண்டவன்.]

<sup>†</sup> இஃது உறையறுத்துக்கொள்வதற்காகச் செய்யவேண்டின்படி சாஸ்தரங் களில் ஏதப்பட்ட கருமம்.



13. இப்படிப்பட்ட பலன் இவ்வுபதேசத்தாலே நேராவியில் பிறகு பிராட்டி என் செய்வாளென்னில்; உபதேசத்தாலே சேதநன் திருந்தாமற் போவதற்குக் காரணம்-அநாதிதூர்வாஸனை; ஈசுவரன் மீளாமைக்குக் காரணம்-கேட்பாரற்ற ஸ்வாதந்திரியம்; இவ்விரண்டும் பிராட்டியின் உபதேசத்தாலே நிவர்த்தியாகொழியில், “ஐயோ! இவனுடைய தார்ப்புத்தி நீங்கி அதுகூலிபுத்தி உண்டாகவேணும்” என்று சேதநன்திறத்தில் தான் பண்ணுகிற பரமகிருபையாலே அவனைத் தீமனங்கெடுத்து வழிப்படுத்துவன்; ஆகையாலே சேதநனை அருளாலே திருத்துவன்;- ஈசுவரனை அழகாலே திருத்துவன்; (அதாவது-) சேதநன் குற்றங்களைப் பாராமல் அவனை அங்கீகரிக்க வேணுமென்று பிராட்டியின் வார்த்தையைக் கேட்ட ஈசுவரன் “ஆமாம் போ, உனக்கு வேறு வேலைன்ன?” என்று அவருபதேசத்தை உதறினவாறே, கண்ணைப் புரட்டிக் கச்சைநெகிழ்த்தித் தன் அழகாலே அவனைப் பிச்சேறும்படி பண்ணி, தான் சொன்னபடி செய்தன்றி நிற்கமாட்டாதபடி பண்ணி அங்கீகரிக்கச்செய்வன். ... ..

#### உபாய வைபவம்.

14. ஆக இப்படி ஸ்ரீராமாபணத்தில் புருஷகார வைபவஞ் சொல்லப்பட்டாற்போல மஹாபாரதத்தால் உபாய வைபவஞ் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. எங்ஙனே யென்னில்; ப்ரக்ருத்யாத்ம விவேகம், ஆத்மபாமாத்ம விவேகமாகிற தத்வவிவேகம் முதலாக ப்ரபத்திபர்யந்தமாக அர்ஜுனனுக்கு முன்பு தெரியாதிருந்த அர்த்தங்களையெல்லாம் கண்ணபிரான் தான் அறிவித்தமையாலே ஆசார்யன்தொழிலையும், அவனை விஷயீகரிக்குமளவில் புருஷகாரத்திற்காகப் பிராட்டியைத் தேடி ஓடவேண்டாதபடி இவனுடைய அபாரத நிமித்தமான திருவுள்ளக் கலக்கத்தையும் தானே தணித்துக் கொண்டு இவனைச்சேர்த்துக்கொள்ளுகையாலே புருஷகாரத்தின் தொழிலையும், “நீயே எனக்கு உபாயமாகவேணும்” என்று இவன் வேண்டினால் பின்பு தான் காரியம் செய்யவமைந்திருக்க, ‘நாமே இவனுக்கு உபாயமாய் நின்று அநிஷ்டங்களைத் தனிர்ந்து இஷ்டங்களைத் தரக்கூடவோம்’ என்று தானே என்கொண்டு ‘மாமேகம் சரணம் வ்ரஜ-ஸர்வபாபேப்யோமோக்ஷயிஷ்யாமி’ என்று அருளிச்செய்கையாலே உபாயக்ருத்யத்தையும் எம்பெருமான் தானே ஏற்பட்டுக்கொண்டமையைச் சொல்லுகையாலே மஹாபாரதத்தால் உபாய வைபவம் சொல்லிற்றாயிற்று. ஆசாரியன் அநியாதவற்றை அறிவிக்கவும் பிராட்டி புருஷகாரஞ் செய்யவும் பெற்று, தன்னை வந்து பற்றுமவனுக்குத் தான் காரியஞ் செய்யவேண்டியிருக்க, இவை எல்லாவற்றையும் தானே ஏற்பட்டுக்கொண்டது வைபவமன்றோ?

15. புருஷகாரத்துக்கும் உபாயத்துக்கும் வைபவமாவது-சாஸ்த்ரங்களில் ‘செய்யேல்’ என்று விலக்கப்பட்ட காரியங்களைச் செய்கையாகிற



தோஷத்தையும், 'செய்' என்று விதிக்கப்பட்ட காரியங்களைச் செய்யாமை யாகிற குணஹாநியையும் சேதநடைத்தில் பார்த்து, 'இவற்றைப்பொறுக்க மாட்டேன், உன்னை நரகங்களில் தள்ளுவேன்' என்று சீறி உபேக்ஷியாமல் தயை, சுஷாந்தி முதலிய குணங்களால் அவனை அங்கீகரிப்பது வைபவமன்று. அப்படி அவனை அங்கீகரிப்பதற்கு அந்த தோஷத்தையும் குணஹாநியையுமே உபஹாரமாகக்கொண்டு வாத்தஸல்ய குணத்தை விளங்கச்செய்வதே வைபவமாம்.

16. இப்படி தோஷமும் குணஹாநியும் கழிவதற்கு முன்னே அங்கீகரிப்பதென்? 'அவை கழிந்தால்தான் அங்கீகரிப்போம்' என்றிருந்தாலென்ன? எனில்; புருஷகாரமும் உபாயமுமான இரண்டு தத்துவமும் சேதநனை அங்கீகரிக்கும்போதெக்கு 'இவனுடைய தோஷ-குணஹாநிக ளிரண்டும் கழிந்த பிறகுதான் கைக்கொள்ளக்கூடு' மென்று நினைத்து ஆச்ரயண ருசியுடையவிவனை அங்கீகரியாதொழியில் அந்தப் புருஷகாரத்துக்கு முபாயத்துக்கும் தோஷகுணஹாநிகளிரண்டும் வரும்; ஸகல சேதநர்க்கும் இவர்கள் தாயும் தகப்பனுமாயிருக்கையாலே இச்சேதநனுடைய நன்மை தீமைகளிரண்டும் தங்களுடையதாம்படியான உறவு இருக்க, இச்சேதநனுடைய குற்றங் குறைகளைப்பார்த்து அங்கீகரியாமையாலே அப்படிப் பட்ட ஒழிக்க வொழியாத உறவுக்குக் கெடுதி விளைக-தோஷம். இவனுடைய துயர் கண்டு இரங்காமையாலும், குற்றத்தை நற்றமாகக் கொள்ளாமையாலும் க்ருபா வாத்தஸல்யங்களுக்கக் கெடுதி விளைக-குணஹாநி.

இத்தோஷ குணஹாநிகளை இங்ஙனன்றி வேறொரு வகையாகவும் உபபாதிக்கலாம். (அகாவது) தோஷமாவது-அக்ருத்யஞ்செய்கை; குண ஹாநியாவது-க்ருத்யத்தைச் செய்யாமை. புருஷகாரத்திற்கு அக்ருத்யஞ் செய்கையாவது-எம்ப்ருமானையுங்கூட சேதநன் விஷயத்தில் குற்றங்காண வொட்டாத தான் 'குற்றம் முதலியவை சூலைந்தாலொழிய அங்கீகரிக்க மாட்டேன்' என்றிருக்கை. க்ருத்யம் செய்கையாவது-இவனுடைய தோஷாதிகளைப் பாராமல் கைக்கொண்டு ஈச்வரனோடு சேர்ப்பிக்கையாகிற தன் காரியத்தைச் செய்யாமை. இனி, ஈச்வரனுக்கு அக்ருத்யஞ் செய்கை யாவது-ஈம்ஸாரிசேதநனுடைய குறைகளைப் பார்த்துக் கைவிடாமல் தீயற்கையான உறவு முறையே காரணமாக எல்லா நன்மைகளையுஞ் செய் கதத்து\* எதிர் சூழல் புக்குத்திரிகிற ஸர்வபூதஸூற்றருத்தான தான் இச் சேதநன் அங்கீகரிக்குமளவில் 'இவன் குறைகள் சூலைந்தாலொழிய அங்கீகரிக்க மாட்டேன்' என்றிருக்கை. க்ருத்யஞ் செய்யாமையாவது-இவனுடைய குறைகளைப் பாராமல் கைக்கொண்டு தான் செய்யவேண்டிய ரக்ஷைகளைச் செய்யாமை.



[திவ்ய தம்பதிகளிருவர்க்கும் இப்படி உபபாதித்த தோஷகுண ஹாரிகள் சாஸ்த்ரத்தை அவஸம்பித்துச் சொல்லுகிறவையல்ல; இவர்களுடைய ஸ்வபாவத்தை அவஸம்பித்துச் சொல்லுகிறவை எனக் கொள்க.]

17. இப்படிப்பட்ட தோஷகுண ஹாரிகள் வாராமைக்காகப் பிராட்டியும் பெருமானும் சேதநனை அங்கீகரித்தபின், “ஓ! இத்தனை நாளும் நம்மை அங்கீகரியாது விட்டவர்கள் இன்று அங்கீகரித்தது—நம்முடைய தோஷாதிகள் கழிந்தமையாலன்றோ, ஆகையால் அவை நமக்கில்லை” என்று அச்சேதநன் நினைத்தால், அவனுக்கு க்ருத்யாகரணமும், அக்ருத்ய கரண முமாகிற தோஷ குண ஹாரிகள் ஸம்பவித்துவிடும். “நெடுநாள் நம்மை உபேகித்தவர்கள் இன்று கைப்பற்றியது நம்முடைய தோஷ குண ஹாரிகள் களிரண்டும் குலைந்தமைபற்றியன்றோ?” என்று தப்பாக நினைக்கை அக்ருத்யகரணம். “நீசனேன் நிறைவொன்றுமிலேன்” இக்யாதிகளிற்படியே தன்னுடைய நைச்யாதிசயத்தையும், அவர்களின் குண கௌரவத்தையும் உள் கனிந்து அநுஸந்திக்கவேண்டியது க்ருத்யமாயிருக்க, அதைச் செய்யாமை—க்ருத்யாகரணம்.

18. †புருஷகாரமும் உபாயமும் இப்படி தோஷாதிகளையே உபஹாரமாகக்கொண்டு அங்கீகரித்த விடமுண்டோவென்னில்; உண்டு. ஏகாக்ஷி, ஏககர்ணி முதலான எழுதாறு ராக்ஷஸிகளும் பாஹிம்ஸையே ஜீவநமாம் படி இயற்கைப் பானியர்களாய், பத்து மாதம் பிராட்டியை அஸஹ்யமாக ஹிம்ஸித்தவர்களென்பதை ஸ்ரீராமாயணம் நடையாடுகிற தேசத்தில் அறியாதாரில்லை; இப்படிப்பட்ட பானிகளைக் குறித்துக் குற்றத்தையே நற்றமாக உபபாதித்துச் சிறிய திருவடியோடே மன்றாடி ரக்ஷித்தாளாகையாலே, தோஷமே பச்சையாக அங்கீகரித்தமைக்கு இஃதொன்று போராதோ? (இது புருஷகாரத்தின் அங்கீகாரத்திற்கு நிதர்சனம்.)

19. (இனி உபாயத்தின் அங்கீகாரத்திற்கு நிதர்சனம்.) அர்ஜுனனுடைய தோஷங்களைப் பச்சையாகக் கொண்டு அவனை அங்கீகரித்தருளியது மஹா பாரதத்தில் ப்ரஸித்தம். இப்படி அர்ஜுனனை துஷ்டென்னெனலாமோ? அழகிற் சிறந்த ஊர்வசி தானே வந்து மேல்விழிச் செய்தேயும் முறை கூறி வணங்கி ஒதுங்கி நின்றவனாகையாலே இந்திரியங்களை வென்றவர்களில் தனக்கு மேற்பட்டாரில்லை என்னும்படி யிருப்பவனாய், தர்மம், அதர்மம், பரலோகம், சேதநன், ஈசுவரன் என்றிவை முதலானவற்றைக் கூறுகின்ற சாஸ்த்ரங்களில் ப்ராமாண்ய புத்தியுடைய ஆஸ்திகர்களுக்குத் தலைவனாய், ‘இவனைப் பிரிந்தால் க்ருஷ்ணன் உயிர்தரித்திருக்கமாட்டான்’ என்னும்படி கண்ணபிரானுக்கு மிகவும் அபிமதனுபிராபிந்த அர்ஜுனுக்கு தோஷம் எது? என்னில்; யுத்தம் செய்வதாக இரண்டு வகுப்பும் வந்

† பிராட்டியும் பெருமானும் என்றபடி.



தனைந்து நின்ற பின்பு யுத்தமே நடத்தவேண்டியிருக்க, அப்போது அர்ஜுனன் 'ஆகா' இவர்களைக் கொன்று நாம் ஜீவிப்பதொரு ஜீவநமுண்டோ? என்று சுற்றத்தார் மேல் காட்டிய அன்பும், இரக்கமும், கொலை செய்வதில் அஞ்சி நின்றதும் தோஷமன்றோ? இம்முன்றும் கஷத்திரியனான தன் வருணத்திற்கு விருத்தங்களன்றோ? ஸ்வ வர்ணத்திற்கு உரிய தர்மங்களை அதர்மமென்று நினைப்பதும், இடமில்லாதவிடத்திற் பண்ணும் ஸ்நேஹ காரணியங்களும் தோஷமேயா மெனக்கொள்க.

20. மேலும் இவை அற்ப தோஷமென்னும்படி வேறொரு பெரிய தோஷமும் அவனுக்கு உண்டு; அதாவது—முன்பு த்ரௌபதியைத் தூர்யோதநாதிகள் மஹா ஸபையில் துகிலுரிந்து அவமானப்படுத்தியதைக் கண்டிருக்கச் செய்தே சூதிலே தோற்றபடியை நினைத்துப் பொறுத்திருந்தாலும், 'கொலிந்த! புண்டரீகாக்ஷ! ரக்ஷமாம் சரணுகதாம்' என்று அவன் கிருஷ்ணனை சரணமடைந்த பின்பு பரிபலிக்கிற வளவில், 'எம்பெருமானடியார் களைப் பிறர் பரிபவப்படுத்தக்கண்டால் சக்தியுள்ளவனாகில் விலக்கவேணும், சக்தியற்றவனாகில் வருத்தத்துடனே கண்மறையப் போகவேணும்' என்ற கிற விசேஷ சாஸ்திர மாயாகையை நோக்கியாலது, தன்னிடத்தில் கண்ண பரானுக்குள்ள ஸ்நேஹ பக்ஷபாதங்களை நினைத்து, 'அவனைச் சரணமடைந்தவன் பரிபவப்படுவதை நாம் பார்த்திருந்தால் நாளைக்கு அவன் முகத்தில் எப்படி விழிப்பது?' என்றாவது விரைந்தெழுந்து விலக்கவேண்டியிருக்க, அது செய்யாமல் இடித்த புனிபோல் ஆடாது அசங்காது உட்கார்ந்திருந்தது இவனுடைய தோஷங்களெல்லாவற்றிற்காட்டிலும் முக்கியமாகக் கிருஷ்ணன் திருவுள்ளத்திற்பட்டுக் கிடந்தது. ஆகையால் அர்ஜுனனை தண்டனைத் தடையில்லை; அவனை ரக்ஷித்தருளியது—எம்பெருமான் தன்னுடைய வாஞ்சையத்தாலே யென்பது மிக்க பொருத்தமுடைத்தே யாம்.

21. த்ரௌபதிபரிபவங் கண்டிருந்த தோஷம் பஞ்சபாண்டவர்கட்கும் ஒத்திருக்கு மாகையாலே, பரிபவஞ்செய்த தூர்யோதநாதிகளைப் போலே பரிபவங்கண்டிருந்த இவர்களையும் தலையறுத்துப் போகடவேண்டியிருக்க, அவர்களை மாத்திரம் உயிரோடே வாழும்படி வைத்தது—த்ரௌபதிக்கு அபிமதமான திருமங்கலியம் போகாமைக்காக. அவளுடைய விரித்த தலையக் காணமாட்டாத கண்ணன் வெறுங்கழுத்தை எப்படி காண்பன்? [இத்தால்—அடியார்களைப் பரிபலிக்கின்றவர்களைப்போலவே அப்பரிபவத் தைப் பார்த்துக் கொண்டிருப்பவர்களும் தண்டிக்கத் தக்கவர் என்பதும், அப்படி தண்டனைக்கு உரியவர் தாமே அடியார்களோடு விடவொண்ணாத ஒரு ஸம்பந்த முடையவர்களாகில் அவர்களும் அவ்வடியார்களுக்காக அவ னுலே ரக்ஷிக்கப் படுவர் என்பதும் விளக்கப்பட்டது.]



22. ஆனால், இப்படி தலையறுத்துப் பொகடவேண்டிய அர்ஜுனனுக்கு கிருஷ்ணன் இழிகொழில் செய்ததும் பரம ரஹஸ்யத்தை உபதேசித்ததும் ஏதுக்காகவென்னில்; இந்த த்ரௌபதிக்காகத்தான் அத்தலையுந் செய்தது. தூது போனது யுத்தத்தை விளைப்பதற்காக; ஸாரதியாய் நின்றது 'ஆயுத மெடுக்கக்கூடாது' என்ற எதிரிகளின் வேண்டுகோளுக்கு உடன்பட்டபடியால் தேர்க்காலாலே பாதி பசுஷத்தை அழிப்பதற்காக; ப்ரபத்தியை உபதேசித்தது-‘யுத்தம் பண்ணமாட்டேன்’ என்றிருந்தவனை “உன் சொற்படி செய்கிறேன்” என வணங்குவித்து யுத்தத்திலே ஆஸக்தனாகுவதற்காக. ஆக இவையெல்லாம் செய்தது சரணாகதயான இவளுடைய ஸங்கல்பத்தின் படியே தூர்யோதநாதிகளை ஒழித்து இவள் கூந்தலை முடியச்செய்வதற்காக வாதலால், கிருஷ்ணன் அர்ஜுனனுக்குத் தூதுபோனது முதலியவை த்ரௌபதிக்காக வென்னத் தட்டில்லை.

### ப்ரபத்தி நியமம்.

23—25. அர்ஜுனனுக்கு ப்ரபத்தியை உபதேசிக்குமளவில், யுத்த பூமியிலே ஒரு கால விசேஷம் பாராமல் ஸ்நானம் முதலானவை பூமில்லாம விருக்க உபதேசிப்பானேன்? இதற்கு தேசகாலாதி நியமங்களில்லையோ வென்னில்; டுண்ய சேஷத்ரத்தில் செய்யவேணும்; வேறிடத்தில் செய்யலாகாது என்கிற தேச நியமமும், ‘வஸந்தாதி காலங்களிலே செய்யவேணும், மற்ற காலங்களிலாகாது’ என்கிற கால நியமமும், ஸ்நானம் பாத ப்ரக்ஷாளனம் முதலியவற்றைச் செய்தபின் செய்யவேணும், வேறுபடியாகச் செய்யக் கூடாது’ என்கிற ப்ரகார நியமமும், ‘த்ரைவர்ணிகராயிருக்கவேணும், அத்ரைவர்ணிகர் கூடாது’ என்கிற அதிகாரி நியமமும், ‘இன்ன பலனைத்தான் இது தரும்; மற்ற பலனைத் தராது’ என்கிற பல நியமுமாகிற இவையெல்லாம் ஜ்யோதிஷ்டோமம் முதலிய கருமங்களுக்கு ஏற்பட்டிருக்கின்றனவே யொழிய ப்ரபத்திக்கு இந்த நியமங்களொன்றுமில்லை; ஆனால், இன்ன விஷயத்திலே செய்யவேணு’ மென்கிற விஷய நியமமொன்று மாத்திரம் இதற்குண்டு.

26. [விஷய நியமமொழிய மற்ற நியமமில்லை யென்னும் விஷயம் உபபாதிக்கப் படுகிறது.] ஸ்ரீவிபீஷணுழ்வான் கடற்கரையிலே பெருமானைச் சரணம்புக வந்தபோது ‘இவன் அஸ்தாநத்திலே அஸமயத்திலே வந்தவனாகையாலே சங்கிக்கத்தக்க நிலைமையிலிராநின்றான்’ என்று பெருமானைக் குறித்துக்கூறிய மந்திரிகளின் பசுஷத்தைத் தூஷிக்கிற சிறிய திருவடி “ஸ ஏஷதேச காலச்ச” இத்யாதியாகச் சொன்ன வார்த்தைகளை நோக்குங்கால், கருத்தில் தூய்மையுடைய ஸ்ரீ விபீஷணுழ்வான் ‘சரணம்’ என்று வந்த தேசகாலங்களில் குறைபார்க்கக்கூடாது, அவன் வந்ததுவே தேச



மும் காலமும்' என்கிற ஸித்தாந்தம் ஏற்படுகிறபடியால் ப்ரபத்திக்கு தேச கால நியமமில்லை.

27. இவ்வர்த்தம் மந்த்ரரத்தமென்கிற த்வயத்தின் முதற்பதத்திலே கன்குவிளங்கும். எங்ஙனே யென்னில்;— 'ஸ்ரீமந்நாராயண சரணௌ சாணம் ப்ரபத்யே; ஸ்ரீமதே 'நாராயணாய நம: ' என்பது த்வயம். இது ப்ரபத்தியின் அதுஷ்டாந ரூபம்; இதில் முதற்பதம் 'ஸ்ரீமத்' பதம். ஸ்ரீசப்தத்தின் மேல் 'மதுப்' ப்ரத்யயம் ஏறி 'ஸ்ரீமத்' என்றாயிற்று. 'மதுப்' ப்ரத்யயத்திற்கு நித்திய ஸம்பந்தம் அர்த்தம். ஆகவே, 'ஸ்ரீமத்' என்பதற்கு 'பிராட்டியோடு நித்ய ஸம்பந்த முடைய' என்று பொருளாயிற்று. இந்த நித்திய ஸம்பந்தத்திற்கு ப்ரயோஜனம் ஏதெனில்; ஏதேனுமோரிடத்திலே ஏதேனுமொருகாலத்திலே ஒரு ஸம்ஸாரிசேதநனுக்கு எம்பெருமானை ஆச்ரயிக்க ருசி பிறந்தால், சுழல் காற்றுப்போலே க்ஷணந்தோறும் சுழன்று வருகிற நெஞ்சிற் பிறந்த அந்த ருசி மற்றொரு க்ஷணத்தில் மாறிவிடக்கூடு மாதலால் அப்படி மாறுவதற்கு முன்னமே அந்த ருசி பிறந்த க்ஷணத் திலேயே ஆச்ரயிக்கும்படி ஸௌகரியமாயிருப்பதற்காக எம்பெருமானோ டே பிராட்டி நித்திய ஸம்பந்தமுடையவளாயிருக்கிறாள். ஆகையாலே ப்ரபத்திக்கு தேசகால நியமமில்லை யென்பது அந்தப்பதத்திலே நன்கு விளங்கக் குறையில்லை. [தேசகால நியமமுள்ளதாகில் ஸ்ரீமத் பதத்தில் மதுப் ப்ரத்யயம் நிஷ்ப்பலமாயொழியுமே.]

28. ப்ரபத்திக்கு இப்படி தேசகால நியமமில்லாததுபோலே ப்ரபா நியமமுமில்லை என்பதைப் பலவிடங்களிலுங் காணலாம்.

29. அஃது எங்கேகண்டதென்னில்; த்ரௌபதியானவள் துச்சாஸந னுடைய தீழுக்கப்பட்டுச் சபையில் வருகிறபோது ரஜஸ்வலையாயிருந்தவவள் க்ஷாநம்பண்ணியோ ப்ரபத்தி பண்ணினாள்? அவ்வசுத்தியோடே யன்றோ 'கோவிந்த புண்டரீகாக்ஷ! ரக்ஷமாம் சரணாகதாம்' என்று கண்ணபிரானை கோக்கிப்ரபத்தி பண்ணினாள். (இத்தால், ப்ரபத்தி பண்ணுவார் சுத்தராயப் பண்ணவேணுமென்கிற நியமமில்லாமை காட்டப்பட்டது.) எம்பெருமான் பங்கன் விழுகரான நீசர் நிறைந்த திரளிலேயன்றோ அர்ஜுநன் கண்ணபி ளைட்டத்தில் ப்ரபத்தியைக் கேட்டுணர்ந்தான்; (இத்தால், ப்ரபத்தி ச்ர ணம் பண்ணும்போது அது நீசர் நடுவே ஆகாதென்கிற நியமமில்லாமை காட்டப்பட்டது.)

30. இத்தால் பலித்ததென் எனில்; ப்ரபத்தியின் அதுஷ்டாந தசை விஜயச் சவண தசையிலும் அவர்களிருவரும் இப்படி செய்கையாலே, ப்ரபத்தியில் அந்வயிக்குமளவில் அசுத்தனுயிருக்குமவனுக்கு சுத்தி ஸம்



பாதிக்க வேண்டா, சுத்தனுயிருக்கு மவனுக்கு அசுத்தி ஸம்பாதிக்க வேண்டா; ப்ரபத்தி பண்ணுங் காலத்தில் சுத்தனாகவோ அசுத்தனாகவோ யாதொருபடி இருப்பான் அப்படியே இந்தப்ரபத்திக்கு அதிகாரியாகலா மென்றதாயிற்று.

31. இவ்வர்த்த விஷயமாக வேல்வெட்டிப் பிள்ளைக்கு நம்பிள்ளை அருளிச்செய்ததொரு வார்த்தையுண்டு;— அதாவது—‘சக்ரவர்த்தித் திரு மகன் கடலைச் சரணம் புகுகிறனிடத்தில் கிழக்குமுகமாயிருக்கை முதலிய நியமங்களோடே கூடினவராய் சரணம் புகுகையாலே மற்ற உபாயங்களுக் குப்போலே ப்ரபத்திக்கும் சில நியமங்கள் வேண்டியிருக்கின்றனவோ? என்று வேல்வெட்டிப் பிள்ளை நம்பிள்ளையைக் கேட்க; ‘பெருமாள்பக்கல் கண்ட நியமம் இவ்வுபாயத்துக்கு அவச்யாபேக்ஷிதமாயிருப்பதொன் றன்று; உபாய பரிக்ரஹம் பண்ணின அப்பெருமானுடைய ஆசாரசீலதை யாகிற ஸ்வபாவத்தாலே வந்ததித்தனை; கடலைச் சரணம் புகும்படி பெருமானுக்கு உபதேசித்த ஸ்ரீ விபீஷணுழ்வான் பெருமானைச் சரணம் புகும் போது கடலிலே ஒரு முழுக்கிட்டு வந்தானென்றல்லையே; இத்தால் பெருமான் இஷ்வாகு வம்சத்தில் பிறந்து ஆசாப்ரதாநராயிருக்கையாலே தம்முடைய நியமங்களோடே தாம் சரணம் புகுந்தார்; விபீஷணன் ராக்ஷஸ ஜாதியனாகையாலே தான் நின்ற நிலையிலே சரணம் புகுந்தான். ஆகையால் யோக்யனுக்கு அயோக்யதை ஸம்பாதிக்கவேண்டா; அயோக யனுக்கு யோக்யதை ஸம்பாதிக்கவேண்டா; நின்றநிலைகளிலே அதிகாரி களாமித்தனை என்று விளங்காநின்றது’ என்று நம்பிள்ளை அருளிச் செய்தார்.

32. இனி, இப்ரபத்திக்கு அதிகாரிநியமமில்லை யென்றது எது கொண்டு? என்னில்; க்ஷத்திரியரான தர்மபுத்திராதிகளும், ஸ்த்ரீயான த்ரௌபதியும், தேவருபத்தை மறைத்து மஹாபராதத்தைப் பண்ணின காகமும், திர்யக்யோநியிற் பிறந்தவனும் ப்ரதிகுலனுமான காளியனும், திர்யக்யோநியிற் பிறந்து அதுகலனான ஸ்ரீ கஜேந்த்ராழ்வானும், ராக்ஷஸ ஜாதியனான ஸ்ரீ விபீஷணுழ்வானும், ஸர்வசாண்யரான பெருமானும், இனைய பெருமானும் முதலானவர்களெல்லாரும் சரணம் புகுகையாலே ப்ரபத்திக்கு இன்னுர்தான் அதிகாரிகள் என்று ஒரு நியதியில்லை; ருசி யுடையாரெல்லாரும் அதிகாரிகளே.

33. இந்த ப்ரபத்தி இன்ன பலத்தைத்தான் தரும் என்கிற நியம மில்லையென்றது எதுகொண்டன்னில்; கீழ் அதிகாரிநியமமில்லாமைக்கு உடலாகக் காட்டப்பட்ட தர்மபுத்ரர் முதலான ப்ரபந்தர்கள்—அடைவே, ராஜ்யத்துக்காகவும், சேலைக்காகவும், உயிர்க்காகவும், கைங்கரியத்துக்



காகவும், இராமபிரானை அடைவதற்காகவும், கடலைத் தாண்டுவதற்காகவும், இராமபிரானை அதுவர்த்திப்பதற்காகவும், ப்ரபத்திபண்ணுகையாலே ப்ரபத்திக்குப் பலநியமமில்லை.

34. 'ப்ரபத்திக்கு விஷய நியமம்மாத்திரமுண்டு' என்று சொன்ன விஷயநியமமாவது—பரத்வாதிகளைத்தினுள்ளும் ஸௌலப்யாதி குணங்கள் பூர்ணமாயிருக்கப்பெற்ற இடமே விஷயமாக. அந்த குணபூர்த்தி தான் உள்ளது என்கையென்னில்; ஸ்வதஸ் ஸர்வஜ்ஞான எம்பெருமான் தானே சொல்லப்புகாலும் சொல்லித்தலைக்கட்ட முடியாதபடி குணங்கள் பூர்ணமாயிருப்பது அர்ச்சாவதாரத்திலே என்று ப்ரஸித்தமிறே.

35. \*மயர்வற மநிலமருளப் பெறுகையாலே பரத்வாதிகளை யெல்லாம் கையிலங்கு நெல்லிக்கனியாகக் கண்டிருக்கிற ஆழ்வார்கள் ப்ரப்யத்வராதிசயத்தாலே பலகாலும் ப்ரபத்திபண்ணுகிற வளவில் பல விடங்களிலும் அர்ச்சாவதாரத்திலேயிறே ப்ரபத்திபண்ணிற்று.

36. இப்படி இவ்வாழ்வார்கள் ப்ரபத்தி பண்ணுமிடங்களில் பரத்வாதிகளெல்லாமிருக்க அர்ச்சாவதாரத்திலே பண்ணுகைக்கடி இதின் பூர்ணபூர்த்தியேயாய்த்து; ச்ருதிகன்னிலும்—“பூர்ணஸ்ய பூர்ணமாதாய பூர்ணமேவாவசிஷ்யதே, ஸர்வம்பூர்ணம் ஸஹோம்” என்று சொல்லியிருக்கையாலே ஸகல கல்யாண குணங்களும் அர்ச்சாவதாரத்திலே பூர்ண பண்ணுமிடம் நிர்ணிவாதம்.

37. ஆனால் “வாஸுதேவோஸி பூர்ணஃ” என்கிற பரத்வத்திற் காட்டில் அர்ச்சாவதாரத்திற்கு ஏற்றமென்னென்னில்; உபாயமாகப் பெற்று விடத்தின் வேண்டுமவையான ஸௌலப்ய வாத்ஸல்யாதி குணங்கள் பரத்வத்திழுமுண்டாயினும் அது பரமஸாம்யாபந்நர்க்கு முகங்கொடுத்திருக்கிற விடமாகையாலே அங்கு அக்குணங்கள் பகல்விளக்குப்போலே ஒளி கழங்கப் பெற்றிருக்கும்; அர்ச்சாவதாரமானவிடத்தில் நைசயத்துக்கு உடையவான ஸம்ஸாரிகளுக்கு முகங்கொடுத்துக்கொண்டிருக்கையாலே அக்குணங்கள் இங்கு இருட்டறையில் விளக்குப்போலே பேரொளி பெற்று விளக்குவது இதுவே ஏற்றம்.

38. அவாப்த ஸமஸ்தகாமனா யிருக்கு மிருப்பு தவிரந்து, ஸம்ஸாரிக லிடது கொண்டு வயிறு நிறைய வேண்டும்படி ஸாபேஷனாய், அர்ச்சக லாபமான ஸ்வரூபஸ்தித்யாதிகளையுடையனாய், தானிப்படி எளியனாய் உதன்றல் இந்த ஸௌலப்யத்துக்கு வியந்து விரும்பி மேல்விழவேண்டி யிருக்க அதுசெய்யாமல் அந்த ஸௌலப்யமே ஹேதுவாக உபேக்ஷிக்கிற



ஸம்ஸாரிகளைத் தான் விடமாட்டாதவளவன்றிக்கே அவர்களையொழியச் செல்லாமை தோற்றும்படி நிற்கிறவிடமாய்த் து அர்ச்சாவதாரம்.

39. [பரத்வாதிகள் துர்லபமென்பதும், அர்ச்சாவதாரம் ஸுலபமென்பதும் த்ருஷ்டாந்தமுகமாகக் காட்டப்படுகிறது:--]

(1) விடாய்த்தவனுக்கு வேறோரிடம் தேடிப் போக வேண்டாதபடி, நிற்கிறவிடத்திலேயே உண்டாயிருக்கச் செய்தேயும் கொட்டும் சூந்தாலியுங் கொண்டு கல்லினுல்லது குடிக்கக்கிடையாத பூமிக்குள் பதிந்த நீர்போலே யாய்த்து அந்தர்யாமித்வம். கண்டு பற்றவேணுமென்று ஆசைப்பட்டவனுக்கு ஹ்ருதயத்திலே யிருக்கச் செய்தேயும் கண்ணுக்கு விஷயமன்றிக்கே அஷ்டாங்க யோகமாகிற யத்நத்தாலே காணவேண்டும்படியான திறே இது. (2) † அவனுக்கு, அண்டத்துக்கு வெளியே பெருகிக் கிடக்கிற ஆவரணஜலம் போலேயாயிற்று--இவனுக்கும் லீலாவிபூதிக்கு அப்பாற் பட்டிருக்கிற பரத்வம்: (3) அப்படி அதிதூரஸ்தமன்றியே அண்டத்துக்கு உட்பட்டிருக்கச் செய்தேயும் † அவனுக்குக் கிட்டவரிதான பாற்கடல் போலேயாயிற்று--இவனுக்கும் சென்று காணவரிதாம்படியிருக்கிற வ்யூ ஹம். (4) ஸபீபஸ்தமாயிருந்தும் தக்காலத்திலிருந்தவர்களுக்கு மாத்திரம் உபயோகார்ஹமாய்ப் பிற்பட்டவனுக்கு அரிதான பெருக்காறு போலே யாயிற்று--ராமக்ருஷ்ணாந்யவதாரங்களான விபவம். பூமியிலே அவதரித்து ஸஞ்சரித்தும் தக்காலத்திலிருந்தவர்களுக்கே ஆச்ரயணியமாய்ப் பிற்காலத் திலுள்ளவர்களுக்குக் கிட்டாதபடியாயிருப்பதிறே இது. (5) ஆக இவை போலன்றிக்கே, விடாய்த்தவனுக்கு விடாய் தீரப் பருகலாம்படி பெருக் காற்றிலே தேங்கின மடுக்கள் போலேயாயிற்று--கோபில்களிலும் க்ரு ஹங்களிலும் எங்முமொக்க எல்லார்க்கும் கண்ணுக்கு இலக்காம்படி நிற்கிற அர்ச்சாவதாரம்.

40. ஹிதங்களை விதிக்கிற ச்ருதிஸ்மருதி முதலிய சாஸ்த்ரங்களா னவை விஷயாந்தரங்களிலே அருகி பிறக்கும்படி அவற்றின் சூற்றங்களை யும், பகவத் விஷயத்தில் ருகி பிறக்கும்படி அதின் மேன்மையையும் உப தேசித்தாலும் அவற்றாலே விஷயாந்தரங்களை விட்டு பகவத் விஷயத்தைப் பற்ற முடியாமல் துர்வாஸநா பலத்தாலே விஷயாந்தரங்களினே அளவற்ற அபிநிவேசத்தை வைத்து 'பகவத் விஷய' மென்றால் கண்ணெடுத்தும் பார்க்க இசையாதிருக்கிற சேதநர்கட்கு, தன் அழகு முதலியவற்றாலே நெஞ்சைக் கவர்ந்து, தன்னைக் காணவேண்டோ மென்றிருந்த வைமுக்கி யத்தை மாற்றி, கண்ட கண் மாற வைக்க மாட்டாதபடி ருகியை உண்டு பண்ணக் கடவதாய், இப்படி தன் வைலக்ஷண்யத்தைக் காண்கையாலே

† அவனுக்கு-விடாய்த்தவனுக்கு என்றபடி.



தன்னை 'நித்யாநுபவம் பண்ணப் பெறவேணும்' என்கிற ருசி பிறந்த பின், ஸம்ஸார நிவ்ருத்தி பூர்வகமாகத் தன்னை அடக்கைக்குத் தானே ஸாதநமாய், தன்னை ஸாதநமாகப் பரிக்ரஹித்தால் ஸாத்யம் கைபுசுவதற்கு ஒரு தேச விசேஷத்திலே போமளவும் பார்த்திருக்க வேண்டாதே " எனக்குத் தேனை பாலே கன்னலேயும்தே திருமாலிருஞ் சோலைக்கோனே " என்கிறபடியே பரம போக்யமாயிருக்கையாலே தானே உபேயமுமாயிருக்கும்--இவ்வர்ச்சாவதாரம்.

41. ஸௌலப்யாதி குணபூர்த்தியாலே ப்ரபத்திக்கு நியத விஷயமான இவ்வர்ச்சாவதாரத்திலே ப்ரபத்தி பண்ணுமதிகாரிகள் மூன்றுவகைப்பட்டிருப்பார்கள்.

42. அவர்கள் யாரென்னில்; (1) எம்பெருமானைப் பெறுதற்குறுப்பாக ஸாதநாநுஷ்டாநம் பண்ணுகைக்கிடான ஞானமில்லாதவர்களும், (2) ஜ்ஞாந சக்திகளுண்டாயிருக்கச் செய்தேயும் எம்பெருமானுக்கு அத்யந்த பாதந்தரமான ஸ்வரூபத்தின் உண்மையுணர்ச்சியாலே உபாயாந்தரங்களை ஸ்வரூப விருத்தங்களென்று விடுகைக்கிடான ஜ்ஞாநபூர்த்தியை யுடையவர்களும், (3) ஒன்றையும் கிரமமாக அதுஷ்டிக்கு வல்லல்லாதபடி எம்பெருமான் பக்க உள்ள மி க் க ப்ரேமத்தாலே சிதிலகரணராயிருக்கும் பக்திபரவசர்களுமாவர். [1. அஜ்ஞர், 2. ஜ்ஞாநாதிகர், 3. பக்தி பரவசர்.]

43. உபாயாந்தரங்களை அதுஷ்டிப்பதில் ப்ரவர்த்திக்கைக்கிடான ஜ்ஞாநாதிகளில்லாமையாலே உபாயாந்தர சூந்யராய்க் கொண்டு பகவத் விஷயத்தில் பான்யாஸம் பண்ணினவர்கள் அஸ்மதாதிகள்; உபாயாந்தரங்கள் ஸ்வரூபசாகங்களென்று நடுங்கும்படியான ஸ்வரூபஜ்ஞாநபூர்த்தியாலே அநந் பகதிகளாய்க் கொண்டு ஸ்வரூபாநு ரூபமாக எம்பெருமானிடத்தில் பான்யாஸம் பண்ணினவர்கள் நாத்யாமுநயநிவராதிகளான பூர்வாசார்யர்கள்; எம்பெருமானிடத்தில் ப்ரேமபூர்த்தியாலே "காலாமும் நெஞ்சழியுங் கண் சுழலும்" என்கிறபடியே சிதிலகரணராயிருக்கையாலே ஸாதநாநுஷ்டாநத் துக்கு ஆளல்லாமல் அநந்யகதிகளாய்க்கொண்டு அவன் பக்கலிலே பரணயர்ப்பணம் பண்ணினவர்கள் பராங்குச பரகாலாதிகளான ஆழ்வார்கள்.

44. அஜ்ஞாநாசக்திகளும், ஸ்வரூப யாதாந்மியஜ்ஞாநமும் பகவத் பக்தியுமாகிற இம்மூன்றினுடைய அநுஸந்தானமும் கீழ்க்கண்ட மூவர்க்கும் ஏதேனுமொருபடி உண்டாயிருக்கச்செய்தே ஒரொன்றே இவர்களுக்கு ப்ரபத்தி நிமித்தமாகச் சொல்லுகிறது--இவற்றில் ஒரொன்றிலே இவ்வதி காரிகளுக்கு ஊற்றமாகையாலே. [அதாவது-அநந்யகதிகளாய் ப்ரபந்தராகக் குடலான அஜ்ஞாநாதிகள்மூன்றினுடையவும் அநுஸந்தானம் மூவர்க்கு முண்டானாலும் மூன்றிலும் வைத்துக்கொண்டு ப்ரசாரமான ஒவ் வொன்றே தந்தாமுக்கு ப்ரபத்திஹேதுவாகத் தாம் அநுஸந்தித்திருக்கையாலே என்கை.]



45. இந்த அஜ்ஞாநாதிகள் மூன்றும் கிதகிதீச்வரரூப தத்வ த்ரயத் தையும் பற்றிவரும்; எங்ஙனெனென்னில்: (1) உபாயாநுஷ்டாந்தத்தில் அஜ்ஞாநாசக்திகளுக்குக் காரணம் அசித்ஸம்பந்தமாகையாலே அஜ்ஞாகம் அசித்தத்வத்தைப்பற்றிவரும். (2) உபாயாந்தரங்களை ஸ்வரூபவிருத்த மென்று விடுகைக்குடலான ஜ்ஞாநபூர்த்திக்குக் காரணம் ஆகம் ஸ்வரூபத் தின் உண்மையுணர்ச்சியாகையாலே ஜ்ஞாநாதிக்யம் ஆகம் தத்வத்தைப் பற்றிவரும். (3) ஒன்றையும் த்ரமமாக அநுஷ்டிக்க மாட்டாதபடி கா ணங்களைச் சிதிலமாக்குகின்ற பக்தி வளர்ச்சிக்குக் காரணம் “காதல் கடல் புரைய விளைவித்த காரமர்மேனி” என்கிற பகவத் விக்ரஹ வைலக்ஷண்ய மாகையாலே பக்திபாரவச்யம் பகவத் தத்வத்தைப் பற்றிவரும்.

46. கீழ்ச்சொன்ன அதிகாரிகள் மூவர்க்கும் அஜ்ஞாநாதிகள் மூன் றிலும் அந்வயமுண்டாயிருக்க ஒரொன்றே ப்ரபத்தி நிமித்தமாகச் சொல்லு கிறது ஊற்றத்தைப்பற்றி என்று சொல்லிற்றே; இப்படி ஒரு அதிகாரி யிடத்தில் இம்மூன்றுமுண்டென்னுமிடத்தைக் காணக் கூடிய இட முண்டோ? என்னில், “என்னான் செய்கேன்” [திருவாய்மொழி 5, 8, 3] என்கிற இடத்தில் அது காணலாம்; எங்ஙனே என்னில், எம்பெருமான் ஆழ்வாருடைய ஆர்த்தியைக்கண்டு இரங்கக் காணாமையாலே தன்னைப் பெறுகைக்குச் சில உபாயாநுஷ்டாநம் பண்ணவேணுமென்றிருந்தானாகக் கருகின ஆழ்வார் “என்னான் செய்கேன்” என்கிறார்; உபாயாந்தரங்களை அநுஷ்டிப்பதற்கு யோக்யவகையில்லாதபடி அஜ்ஞான நான் என் செய் வேன்? என்றபடி. இதைக்கேட்ட எம்பெருமான் ஆழ்வார்! உமக்கு நாம் ஞானம் தந்தோமே’ என்றான்; நீ தந்த ஞானத்தாலே ஸ்வரூபபாரதகத் தியத்தையுணர்ந்து ‘ஸாதகநாநுஷ்டாநம் தகாது’ என்றிருக்கிற நான் என் செய்வேன் என்கிறார்; ஸ்வரூபத்திற்குச் சோதாகிலும் அதனால் உன்னைப் பெற முடியுமாயில் அதனை அநுஷ்டிக்கலாம், பக்திரூபாபந்நஜ்ஞாநத்தை நீ தந்தபடியாலே ஒன்றையும் த்ரமமாக அநுஷ்டிக்க முடியாதபடி பக்தி பா வசனான நான் என் செய்வேன் என்கிறார்—என்று இப்படி மூன்று வாக யார்த்தமாக உரைப்பது ஆழ்வார் திருவுள்ளத்துக்கு இசைந்தகாகையாலே அவ்விடத்திலே இம்மூன்றுங் காணலாமிற்றே.

47. ஆனால் இம்மூன்று மவ்விடத்தில் ப்ரபத்திக்குக் காரணமா கிறதோவென்னில்; அவ்விடத்தில் ப்ரபத்தியானது ப்ரசுரமான பக்திபா ரவச்யத்தையே தனக்கு ஹேதுவாகப் பற்றியிருக்கும்.

48. இந்த மூன்று காரணங்களடியாக வருகிற ப்ரபத்திகளில் எது முக்கியமென்னில்; பக்திபாரவச்யமடியாக ப்ரபத்தி பண்ணுமிடத்தில் உபேயத்தில் ருசி நன்றாக உண்டாகு மாகையால் பக்திபாரவச்யமே ப்ர பத்திக்கு முக்கியமேயுள்ளது.



49. இம்முன்று அதிகாரிகளுக்கும் ப்ரமாண முண்டோ வென்னில்,  
 „அவிந்யத் தீந் ஸ்ரீபூஷணயா விதிந்யா  
 ஸ்ரீபூஷணயா ஜகதி கதிந்யாவிந்யா  
 கதிந்யாவிந்யா ஸ்ரீபூஷணயா விதிந்யா  
 ரஹஸ்யம் வ்யாஜஹ்ரே ஸகலபகவாந் செளநகமுநி:”

[‘அவித்யாதோ தேவே பரிப்ருதயாவா விதிதயா ஸ்வபக்தேர்ப் பூம்நாவா  
 ஜகதி கதிமந்யா மவிதுஷாம்-கதிர்கம்பச் சாஸௌ ஹரிநிதி ஜிதந்தா ஹ்வய  
 மநோ: ரஹஸ்யம் வ்யாஜஹ்ரே ஸகலபகவாந் செளநகமுநி:’] என்று  
 பட்டர் அருளிச்செய்த ச்லோகமுண்டிதே.

50. அன்றியும் லக்ஷ்மீ தந்தரத்தில் „இநம் ஸ்ரீரஹஸ்ய நாமிக மீவ  
 விந்யாவிந்யா இநம் ஸ்ரீரஹஸ்ய நாமிக மீவ விந்யாவிந்யா  
 சரண மஜ்ஞாநாமித மேவ விஜாநதாம்- இதம் திதீர்ஷதாம்பாரமிதமாநந்த்ய  
 மிச்சதாம்.” என்று பிராட்டியருளிச்செய்த ச்லோகமுண்டு.

51. இப்படிப்பட்ட ப்ரபத்தியில் நிஷ்டையுடையவர்கள் அந்த நிஷ்டை  
 குலைந்து எம்பெருமானைப் பெறுதற்பொருட்டுத் தாமாக முயற்சி செய்வதும்,  
 அவன் வந்தவாறே அவனை உபேக்ஷிப்பதுமாகிற விவற்றுக்குக் காரண  
 மெதென்னில்; கரணங்கள் சிதிலமாய்த் தாமாக ஒரு முயற்சி செய்ய மாட்  
 டாமல் அவனையே உபாயமாக அப்யவஸித்து அவன் வரவைப் பார்த்  
 திருக்குமிருப்பு தவிர்ந்து, கண்ணாஞ்சுழியைட்டு ஏதேனுமொரு வகையால்  
 வினும் அவனை இப்போதேபெற வேணுமென்கிற விரைவு மிகுந்தால், “என்  
 னன் செய்கேன்” என்று ஸ்வப்ரவ்ருத்தியில் பற்றற்று எம்பெருமானிடத்  
 திப் பரந்யாஸம் பண்ணியிருக்குமிருப்பு குலையப்பெறும்.

52. இப்படி ப்ரபத்தி நிஷ்டை குலையும்படி பிறந்த பக்தியானது  
 (அ) ‘எனதுபூணங் கண்ணாடி காணும்’ இத்தயாதியிற்படியே அவன் வரவுக்குட  
 னாகத் தன்னை அலங்கரிக்கும்படி பண்ணி எம்பெருமானைப் பெறுதற்காக  
 உபயத்தத்திலே மூட்டும்; அரை கூசணம் அவனை யொழியத் தரிக்கமாட்  
 டாமையாலே அவன் வரவுக்குடலாக ஸ்வயத்தத்திலே மூட்டின அது  
 தானே அவன் வந்தவாறே வினம்ப ரோஷத்தாலே (உ) ‘போரு நம்பீ!’  
 (ஈ) ‘கழகமேறேல் நம்பீ!’ என்று அவனை உபேக்ஷித்துத் தன்னித் தரித்தி  
 ருக்கவும் பண்ணும்.

(\*) பெரியாழ்வார் திருமொழி 3: 7. 8.

(உ) திருவாய்மொழி 6. 2. 2.

(ஈ) திருவாய்மொழி 6. 2. 6.



53. அதுபவிக்கப்படுகிற விஷயம் ஒருபடிப்பட்டிராநிற்கச் செய்தே அத்தை அதுபவிக்கிறவிவர்களுக்கு தாரகமாகவும் பாதகமாகவுந் தோற்றுக்கையாகிற இப்படிப்பட்ட ஸ்வபாவ விசேஷங்கள் திருக்கல்யாண குணங்களிலும் அம்புகளிலும் திருநாமங்களிலும் திருக்குழலோசையிலுங் காணலாகும்; (க) 'சுனிரருவி வேங்கடத்தன் கோவிந்தன் குணம்பாடி.....ஆவி காத்திருப்பேனே' என்று தாரகமாகவும், (உ) "வல்வினையேனயீர்கின்ற குணங்களுடையாய்" என்று பாதகமாகவுஞ் சொல்லுகையாலே கல்யாண குணவிஷயமாகவும், (ஈ) "சரங்களாண்ட தண்டாமரைக் கண்ணனுக்கன்றி என் மனம் தாழ்ந்து நில்லாதே" என்று தாரகமாகவும், (சு) "சரங்களே கொடிதாயடுகின்ற" என்று பாதகமாகவும் சொல்லுகையாலே, திருச்சர விஷயமாகவும், (ஊ) "திருமலைப் பாடக்கேட்டு.....மடக்கிளியைக் கைகூப்பி வணங்கினோள்" என்று தாரகமாகவும், (கூ) "கண்ணன் நாமமே சூழற்க் கொன்றீர்" என்று பாதகமாகவும் சொல்லுகையாலே திருநாம விஷயமாகவும், (எ) "எங்களுக்கே ஒருநாள் வந்து த உன் சூழலின்னிசை போத ராதே" என்று தாரகமாகவும், (உ) "அவனுடைத் திங்சூழலீருமாலோ" என்று பாதகமாகவும் சொல்லுகையாலே திருக்குழலோசை விஷயமாகவுங் காணலாம்.

54. எம்பெருமான் தன்னை ரக்ஷிக்கைக்கு ஹேதுவாக இச் சேதநன் பண்ணும் ப்ரபத்தியை நிரூபித்தால் ஸர்வாவஸ்தைகளிலும் தன்னை ரக்ஷித் துக்கொண்டு போசுந் தகப்பனுக்குப் பிள்ளையானவன் தானறிந்த தசை யிலே 'என்னை நீ ரக்ஷிக்கவேணும்' என்று எழுத்து வாங்கினால் இரண்டு தலைக்குமுண்டான உறவு விரஸப்படுமாபோலே ஸர்வேச்வரனுக்கும் இவனுக்குமுண்டான ஸம்பந்தத்துக்கு அவத்யாவஹமாயாயிற்றிருப்பது இந்த ப்ரபத்தி.

55. ஆனால் இந்த ப்ரபத்திக்கு அஸாதாரணமான ஆகார மேதென் னில்; உபாயவரணஸ்வரூபமான தன்னை உபாயமென்ன ஸஹியாதபடியிருக்கை; அதாவது உண்மையாக நிரூபித்தால் தன்னை உபாயமாக நினைக் கக்கூடாமலிருக்கை.

56. ஸ்விகாரரூபமான தன்னைத் தவிர்த்து மற்றொரு சேதநப்ரவ்ருத் தியையும் ஸஹியாதபடியிருக்கை இதுக்கு அங்கம்; [ஸாதாரணமான ஸகல ப்ரவ்ருத்திகளையும் பற்றற விடுகை இதுக்கு அங்கமென்றதாயிற்று.]

(க) நாச்சியார் திருமொழி 8 3  
(உ) திருவாய்மொழி 8. 1. 8  
(ஈ) பெரிய திருமொழி 7. 3. 4.  
(சு) பெரிய திருமொழி 10. 2. 9.

(ஊ) திருவந்தித்தாண்டகம் 14.  
(கூ) திருவாய்மொழி 9 8. 8  
(எ) பெருமாள் திருமொழி 6 9.  
(அ) திருவாய்மொழி 9. 9. 5.



57—59. ஸித்தேதாபாயமான ஸர்வேச்வரன் இஷ்டப்ராப்திக்கும் ஆஷ்ட நிவாரணத்துக்கும் தானே கடவனாகையாலே தன்னை உபாயமென் னுக் அதுக்குத் தகுதியாயிருக்குமந்த ஸித்தேதாபாயத்திற் காட்டில் வேறு பட்ட ஸாத்யோபாயம் [கர்மஜ்ஞாநபக்திகள்] பாரதந்திரிய உணர்ச்சியற்று க்ஷயத்நபராயிருப்பவர்கட்கு மோக்ஷஸாதனமாக சாஸ்த்ரங்களில் விதிக் கப்படுகையாலே தன்னை உபாயமென்னப் பொறுக்குமதாய், ப்ரவ்ருத்தி ரூபமான அங்கங்களை அபேக்ஷித்திருக்கையாலே தன்னையொழிந்தவற்றை யும் ஸஹிக்குமதாயிருக்கும். ஸித்தேதாபாயஸ்வீகாரரூபமான இந்தப்பிரபத்தி தன்னையும் தன்னையொழிந்தவற்றையும் உபாயமென்ன ஸஹிக்கமாட் டாது. [ஆகையால் ஸித்தேதாபாயத்திற்காட்டிலும் ஸாத்யோபாயத்திற்காட் டிலும் வேறுபட்ட வடிவுடைத்தான இந்த ப்ரபத்திக்கு உபாயத்வம் ஸம் பதிக்கக்கூடியதன்று என்றதாயிற்று.]

60. இப்படி இந்த ப்ரபத்தி உபாயமல்லாவிட்டால் பேறுகிடைப்ப தற்கு இவன் பக்கலிலும் சில வேண்டாவோவென்னில்; எம்பெருமானொரு வனுக்கே சேஷ பூதனாயும் அவனொருவனுடைய ரக்ஷணத்திற்கே ஆட் பட்டவனுய் மிருக்கையாகிற தன் ஸ்வரூபத்தை அறிகையும், நிருபாதிக ரக்ஷகனான அவன் பண்ணும் ரக்ஷணத்தை விலக்காமையுமாகிற இவை யிரண்டுமொழிய வேறொன்றும் பலஸித்திக்கு வேண்டியதில்லை.

61. இப்படியல்லாமல் பலத்துக்கு ஸாதனமாக இவனும் சில செய்ய வேண்டுமென்றால், சேதந ரக்ஷணத்தைத் தன்பேறுகக் கொள்வதற் கீடான அவனுடைய நிருபாதிக சேஷித்வத்துக்கும், சேதநப்ரவ்ருத்தியில் ஒன்றையு மபேக்ஷியாதபடியிருக்கையாகிற நிரபேக்ஷோபாயத்வத்துக்கும் கேடு விளைந்ததாகும்.

62. ஆனாலும் பிறவிக்கடலிலே அழுந்திக்கிடந்து அலைகிற தன் னுடைய ஆபத்தை உணர்ந்தால் ஆபந்நிவர்த்தகனான எம்பெருமானைத் தன் ப்ரவ்ருத்தியாலே வசப்படுத்தி அவனுடைய ப்ரஸாதத்தாலே இத் தைக் கழித்துக்கொள்ள வேண்டாவோ வென்னில்; எம்பெருமான் நிரு வடிகளிலே ப்ரபத்திபண்ணி ஸம்ஸாரமாகிற ஆபத்தைப் போக்கிக்கொள்ளு கிறோ மென்று தான் பண்ணுகிற ப்ரபத்தியாலே தன் ஆபத்தைப் போக்கிக் கொள்வதாக ப்ரமித்து ஸ்வரூப நாசமாகிற ஆபத்தை விளைத்துக்கொள் ளாதொழிகையே இவன் செய்யவேண்டியது; ஓராபத்தைப் பரிஹரித்துக் கொள்ள முயன்று மற்றோராபத்தை விளைத்துக்கொள்ளாதே இவன் ஸ்வ யத்தத்தில் நின்றும் விலகியிருக்கவே எம்பெருமான் தானே ரக்ஷிக்குமென்று கருத்து.



63. ஆனாலும் “ரக்ஷயாபேக்ஷாம் ப்ரதீக்ஷதே” என்று ரக்ஷகனான ஸர்வேச்வரன் இச்சேதநனுடைய அபேக்ஷையை எதிர்பார்த்திருப்பா னென்கையாலே அவன் பண்ணும் ரக்ஷணத்துக்கு இவனுடைய அபேக்ஷை யும் வேண்டியன்றோ இருப்பது என்னில்; நிருபாதிக ரக்ஷகனானவன் பண் னும் ரக்ஷணத்துக்கு இச்சேதநன் பக்கல் வேண்டுவது அவனுடைய ரக்ஷ ணத்தில் நின்றும் விலகிப் போகாமல் அந்த ரக்ஷணத்துக்கு உபன்பட்டிருக் கையேயாம்.

64. இப்படி அநுமதியை அபேக்ஷித்து ரக்ஷிக்குமாகில் இந்த அநு மதிதான் ஸாதநமாகமாட்டாதோ வென்னில்; ஐஹிகாமுஷ்மிக பலங்க ளுக்கு உபாயமானவற்றில் ஏதேனுமொன்றிலே இறங்கு மவனுக்கும் ‘நீ இவ்வுபாயத்தை அதுஷ்டிக்கவேணும்’ என்றால், ‘ஆம் அப்படி செய்கிறேன்’ என்ற அநுமதியை முன்னிட்டு அதில் இழிய வேண்டுகையாலே எல்லா வுபாயங்களுக்கும் பொதுவாயிருக்கிறபடியாலும், அச்சேதநமீட்போலன்றியே சேதநனான வாசியைப் பற்ற வந்ததாலாகயாலும், உபாய தசையளவன்றியே உபேய தசையிலும் அவனுடைய வ்யாமோஹத்துக்குத் தகுதியாகக் கொள்ளும் விநியோக விசேஷங்களில் ‘நிருவுள்ளப்படி கொண்டருள வேணும்’ என்னுமநுமதி இவனுக்கு நடந்து வருகையாலும், சேஷி செய்யு மதுக்கு உடன்பட்டிருக்கை சேஷத்வ பாரதந்திரிய கார்யமாகையாலே இவ்வநுமதியானது ஸ்வரூபத்துக்குப் புறம்பல்லாமல் ஸ்வரூபமாயிருக்கை யாலும் ஜ்ஞாநரஹிதமான அசித்திற்காட்டில் ஜ்ஞாத்துக்வத்தாலே வேறு பட்டிருக்கிற ஆக்மாலினுடைய ஜ்ஞாநகார்யமான அநுமதியை ஸாதநமாகக் கற்பிக்க முடியாது.

65. ஆனால் அசித்திற்காட்டில் வேறுபட்டிருக்கைக்கு ஒரு ப்ரயோஜ நம் வேண்டாவோ வென்னில்; “என்னைத் தீமனங்கெடுத்தாய்” “மருனித் தொழும் மனமேதந்தாய்” என்கிறபடியே எம்பெருமான் தன் பக்கல் பண் ணின உபகாரங்களை அதுஸந்திக்கையும், அவன் திருவடிகளில் தான் பண் ணும் கைங்கரியங்களில் உகப்பும், அத்தால் அவனுக்கு உண்டாகிற ப்ரீதி யைக்கண்டு தனக்கு உண்டாகிற ப்ரீதியுமே ப்ரயோஜநம்.

66—68. இப்படி இவன் பக்கல் உள்ளதொன்றும் உபாயமன்றாகில் இவன் எம்பெருமானை அடைதற்கு உபாயந்தானேதென்னில்; “உன்மனத் தாலென் நினைந்திருந்தாய்” என்று ஆழ்வார் அதுஸந்திததபடியே இச்சேத நன் உஜ்ஜீவிப்பதற்கான அவனுடைய நினைவேயாய்த்து அவனைப் பெறு தற்கு உபாயம். அந்நினைவு அவனுக்கு ஸர்வ காலத்திலுமுண்டு. ஆனால் அது இந்நாள்வரை பலியாதிருப்பானேன் என்னில்; இச்சேதநனுடைய ஸ்வ ரக்ஷண சிந்தை மாறினால்தான் அவனுடைய நினைவு இவனுக்குக் காரியகர மாகும்.



69. நஞ்சீயர், நோயாளியாய்க்கிடந்த ஒரு சிஷ்யரை விசாரிக்கைக் கெழுந்தருள அந்த ஸ்ரீ வைஷ்ணவர் 'அடியேனுக்கு அந்திம காலத்துக்குத் தஞ்சமாயிருப்பதொன்றை அருளிச் செய்யவேணும்' என்று ஜ்யரைப் பார்த்து சிங்க, இப்போது "நமக்குத் தஞ்சம் எது?" என்கிற ஸ்வரக்ஷண சிந்தையற் றதுப்பதுதான் அந்திமகாலத்துக்குத் தஞ்சமாவது, என்றருளிச்செய்தார். ஆகையால் எம்பெருமான் இவ்வாத்மாவின் உஜ்ஜ்வலத்துக்கு உறுப்பாகப் பண்ணும் சிந்தனை பலிப்பதற்கு இவனுடைய ஸ்வரக்ஷண சிந்தை மாற வேணுமென்றதாயிற்று.

70. அடைவிக்கிறவன் ஈச்வரனானாலும், அடைகிறவனும் அடைவுக்கு உகக்குமவனும் இவனன்றோ; ஆனபின்பு இவனுடைய நினைவை இப்படி அடியோடு துடைக்கலாமோ வென்னில்; அடைகிறவனும் அடைவுக்கு உகப்பவனும் இச்சேதநனல்லன்; உடைமையை அடைகின்ற உடையவ னைப்போலே ஸ்வம்மான இவ்வாத்மாவை அடைபவன் ஸ்வாமியான அவனே; இழந்த பொருளைப் பெற்றால் அதை அனுபவிக்கிற ஸ்வாமியே கவிக்குமாபோலே இவ்வாத்மாவைப் பெற்றால் உகக்குமவனும் அவ் வெம்பெருமானேயாவன்.

71. ஆனால் இச்சேதநன் ஞானமுடையவனாகையால் அந்த ஞான மடியாகக் கர்த்தாவாகவும் போக்தாவாகவுமிருப்பதால் தானாக ஒரு முயற்சி செய்வதற்கும் அதனால் ஒரு பயன் பெறுவதற்கும் உரியவனாயிருக்க ஸ்வ யத்தமும் ஸ்வப்ரியோஜனமும் இவனுக்கு எவ்வழியாலே கழியக்கூடுமென் னில்; பாரதந்திரியமும் சேஷத்வமுமாகிற இரண்டும் ஆத்மாவுக்கு ஸ்வரூப மாகையாலே அவ்வாகாங்களை யறியவே ஸ்வயத்ந ஸ்வப்ரியோஜனங்க ளிரண்டும் தன்னையே கழியும். [அதாவது—பாரதந்திரிய ஸ்வரூபத்தை அதுஸந்தித்தால் எம்பெருமானைப் பெறுதற்குத் தான் ஒரு யத்தம் பண்ணு கையாகிற ஸ்வயத்தம் குலையும். சேஷத்வத்தை அதுஸந்தித்தால் ஸ்வப் ரியோஜனம் குலையும்மன்றபடி.]

72. ஆனால் இவன் இப்படி ஸ்வயத்தத்திலும் ஸ்வப்ரியோஜனத்திலும் பற்றுற்றிருக்குமாகில் இவனுடைய ப்ரியத்தத்துக்கும் சைதந்யத்துக்கும் என்ன பயன்? என்னில்; "உனக்கே நாமாட் செய்வோம்" என்கிற மடியே பானுத்து ப்ரியோஜனமாகப்பண்ணும் கைங்கரியமாகிற ப்ரவ்ருத்தி— இவனுடைய ப்ரியத்தத்துக்குப் பயன்; அவனுடைய உகப்புக்கு உறுப்பா கத் தான் பண்ணுகிற கைங்கர்யத்தாலே மிகவும் மகிழ்ச்சிகொண்டிருக்கிற அவ்வெம்பெருமானை விஷயமாகவுடைத்தான ப்ரீதி இவனுடைய சைதந்யத் துக்குப் பயன்.

73. சேஷத்வாதிகளும் ஜ்ஞாத்ருத்வாதிகளும் ஆத்ம தர்மங்களா ளெதற்குச் செய்தே சேஷத்வாதிகளை முக்கியமாக்கி ஜ்ஞாத்ருத்வாதிகளைச்



சேஷத்வாதிகளுக்குத் தகுதியாக யோஜிப்பதற்கு நியாமகமேதென்னில்; ஜ்ஞாத்ருத்வத்தை மாத்திரம் ஆத்மாவுக்கு லக்ஷணமாகச் சொன்னால் ஈச்வரனுக்கும் அந்த ஜ்ஞாத்ருத்வ முண்டாகையாலே அவ்விடத்தில் அதிவ்யாப்தி வரும்; அதைப் பரிஹரிப்பதற்காகச் சேஷத்வத்தையும் லக்ஷண கோடியிற் சேர்க்க வேண்டும்; சேஷத்வத்தை மாத்திரம் லக்ஷணமாகச் சொல்லுவோமென்றால், அசித்துக்கும் சேஷத்வமுண்டாகையாலே அங்கு அதிவ்யாப்தி வரும்; அதைப் பரிஹரிப்பதற்காக ஜ்ஞாத்ருத்வமுங்கூட நிவேசிக்க வேண்டும்; ஆகவே ஜ்ஞாத்ருத்வத்தோடு கூடின சேஷத்வம் ஆத்ம லக்ஷண மென்றதாயிற்று. இதில் ஜ்ஞாத்ருத்வத்திற்காட்டில் சேஷத்வமே ஆத்மாவுக்கு முக்கியமான நிரூபகம்; ஏனெனில்; ஒரு வஸ்துவை மற்றொரு வஸ்துவின் காட்டில் வேறுபடுத்துகை நிரூபகத்வமாவது; கீழ் உபபாதித்தபடி சேஷத்வமும் ஜ்ஞாத்ருத்வமுமாகிற இரண்டு நிரூபகங்களும் ஆத்மாவுக்கு அபேக்ஷிதங்களாயிருக்கச் செய்தே, எம்பெருமானுக்கு அடிமைப் பட்டே ஸத்தை பெறக் கடவதான இவ்வாத்ம வஸ்துவுக்கு அசித்திற்காட்டில் வாசியை அறிவிக்கிற ஜ்ஞாத்ருத்வம் முக்கியமாகக் கூடுமா? ஈச்வரனின் காட்டில் வாசியை அறிவிக்கிற சேஷத்வம் முக்கியமாகக் கூடுமா? என்று ஆராயுமளவில், ஜ்ஞாத்ருத்வம் ஆத்மாவுக்குப் புறவிதழென்னும்படி சேஷத்வமே அந்தரங்க நிரூபகமெனக் கொள்ள வேண்டுமன்றோ? ஆத்ம லக்ஷணத்தில் சேஷத்வத்தை நிவேசியாதொழியில் ஜ்ஞாத்ருத்வ மாத்திரத்தால் ஆத்மாவும் ஈச்வரனும் ஒன்று: என்ன வேண்டி வருகிற அத்தைதத்தை சேஷத்வமிறே கண்டிக்கிறது. அத்தைதத்தைக் கண்டிக்கிற சேஷத்வமன்றோ முக்கியமாகக் கடவது.

74. இந்த சேஷத்வம் ஆத்மாவுக்கு ஸ்வரூப நிரூபகமாகில் ஆத்மா உள்ளபோதே தொடங்கி இதுவும் உண்டாயிருக்கவேண்டாவோ? இதுக்கு முன்பில்லாமல் இடையிலே யுண்டாகையாலும் உலகத்தில் இது ஒரு உபாதியைப் பற்றிவரக் காண்கையாலும் சேஷத்வமானது ஆத்மாவுக்கு வந்தேறியன்றோ வென்னில் அன்று; இது ஆத்மாவுக்கு இயற்கையாயுள்ளது. “நிருமாலே! நானுமுனக்குப் பழுவடியேன்” என்றதிறே.

75. “நான் எனக்கு உரியவன்” என்றிருக்கையாகிற ஸ்வாதந்திரியமும், எம்பெருமானைத் தனித்துப் பிறவிடங்களிலே தொண்டு பட்டிருக்கையாகிற அந்த சேஷத்வமுமே ஆத்மாவுக்கு வந்தேறியானவை; ஏனெனில்; அவை இவனுக்கு ஸ்வாபானிகமன்றியே அவித்பாநிகள் காரணமாக வருகையாலே.

76. “நான் எனக்கு உரியேன்” என்றிருக்குமளவில் ஒரு விஷயத்திலும் சேஷத்வத்திற்கு இசையாமை தோற்றுகையாலே அந்த ஸ்வாதந்திரியமானது சேஷத்வத்தைத் தலையெடுக்கவொட்டாமல் தடை செய்யும்; ஸ்வா



77. ஸ்வாதந்திரிய ரூபமான அஹங்காரமாகிற ஆவரணத்தை ஸதா சார்யோபதேசம் முதலியவற்றால் வாஸநையோடே பேர்க்கினால் ஆத்மாவுக்கு “அடியான்” என்கிற பேரன்றோ சிரஞ்ஜீவியாயிருக்குமது.

78 -79. பாகவதாபிமாநத்துக்குப் புறம்பான க்ராமங்களையும் குலங்  
களையும்பிட்டுப் பண்ணுகிற வ்யபதேசம் அஹங்காரத்தைப் பிறப்பிக்குமதா  
கையாலே ஸ்வரூப ஹாநியாகிற அநர்த்தத்தை உண்டாக்கும்; அவற்றால்  
இவன் வ்யபதேசிக்கத் தக்கவனல்லன்;

విష్ణునా వ్యపదేష్టవ్యస్తస్య సర్వం న ఏవ హి॥”

“ ஏகாந்தீ வ்யபதேஷ்டவ்யோ நைவ க்ராமகுலாதிபி:—விஷ்ணுநா வ்யபதேஷ்டவ்யஸ் தஸ்ய ஸர்வம் ஸ ஏவ ஹி” என்கிற பாஞ்சராத்திரவசநம் இவ் விஷயத்தில் ப்ரமானமாகக்கடவது.

உபாய வைபவ ப்ரகரணம் முற்றும்.

(அதிகாரி சோதனம்.)

80. உபாயத்துக்கு அதிகாரியாம்போது பிராட்டி, த்ரௌபதி, திருக்  
கண்ணமங்கையாண்டான் இவர்களை ஒத்திருக்கவேண்டும்; உபேயத்துக்கு  
அதிகாரியாம்போது இளைய பெருமான், பெரியவுடையார், பிள்ளைதிருநற  
யூரையர், சிந்தயந்தி இவர்களை ஒத்திருக்கவேண்டும்.

81. “இராமபிரானே எழுந்தருளி இலங்கை பாழாளாகப் படை  
பொருது என்னைக் கைக்கொள்வனாகில் அதுவாய்த்து அவனுக்குத் தகுதி  
யாவது” என்றிருந்த பிராட்டிக்கும், “கோலிந்த புண்டரீகாக்ஷி! ரக்ஷ மாம்  
சரணாகதாம்” என்றிருந்த த்ரௌபதிக்கும் தம்மில் வாசி—சக்தியும் அசக்  
தியும்; அதாவது—“சீதோ பவ ஹநூமத:” என்று—திருவடி வாலேப்பற்  
றின் நெருப்பை நீராக்கினுற்போலே “பஸ்மீபவ” என்றொரு வார்த்தை  
சொல்லி ராவணாதினைச் சாம்பராக்கித் தன்னை ரக்ஷித்துக்கொள்ள வல்ல  
சக்தியுண்டு பிராட்டிக்கு; பெரிய ஸபையிற் பரிபலித்த துச்சாஸனன் முத



விய விரோதிகளை ஸ்வயத்தத்தாலே தள்ளித் தன்னை ரக்ஷித்துக்கொள்ளப் பார்த்தாலும் அப்படிக்கொத்த சக்தி இல்லையாய்க் துத்ரோளபதிக்கு.

82. கீழ்க்கூறிய பிராட்டி முதலிய உபாயாதிகாரிகள் செய்ததென் என்னில்; பிராட்டி— “நாயகரான பெருமாள் நம்மை ரக்ஷிக்க வேணுமே யன்றி நம்முடைய சக்தியால் நாம் நம்மை ரக்ஷித்துக்கொள்ளுகை நம்மு டைய பாரதந்திரியத்துக்குக் கெடுதியை விளைக்கு” மென்று தன் சக்தியைக் கொண்டு காரியங்கொள்ளா தொழிந்தாள்.

துச்சாஸநன் மிக்க பெருஞ்சபை நடுவில் துகிலை உரிசிறவளவில் த்ரோள பதி லஜ்ஜாவிஷ்டையாய்க்கொண்டு துகிலை இடுக்கிக்கொள்ளாமல் இரண்டு கையும் விட்டாள்.

ஒரு ஸேவகனுடைய நாயை மற்றொரு ஸேவகன் அடிக்க அவன் அது பொருமல் நாயை அடித்தவனோடே எதிர்த்துப் பொருது அவனைக் கொன்று தானும் குத்திக்கொள்வதாக இருக்கிறபடியைக் கண்ட திருக் கண்ணமங்கையாண்டான் “ஒரு கஷ்டத்ர சேதநன்” இந்த நாய் நம் அபி மாநத்திலே ஒதுங்கிக்கிடக்கிறது” என்னுமவ்வளவுக்காகத் தன்னை அழிய மாநீனபடி கண்டால், பரம சேதநனான எம்டெருமானுடைய அபிமாநத் திலே ஒதுங்கிக் கிடந்தால் அவன் அந்த ஆசிரிதனுக்காக எவ்வளவு பரியக் கூடுமோ” என்று அதுஸந்தித்து அன்று முதல் தாம் ஸ்வரக்ஷணவ்யாபா ரங்களையெல்லாம் விட்டுவிட்டு அந்த நாயைப்போலே தம்மை அதுஸந்தித் துக்கொண்டு அப்போதே வந்து திருக்கண்ணமங்கையில் பத்தரானிப் பெருமாள் திருவாசலில் கைப்புடையில் [கோபுரவாசலிலுள்ள சிறிய அறை யில்] புருந்து கண்வளர்ந்தருளினார். ஆகவே, பிராட்டி தன் சக்தியை விட் டாள்; த்ரோளபதி லஜ்ஜையை விட்டாள்; திருக்கண்ண மங்கையாண் டான் ஸ்வவ்யாபாரத்தை விட்டான் என்றதாயிற்று.

83. இனி உபேயாதிகாரிகளில் தலைவரான இளையபெருமாள் செய்த தென் என்னில்; மிக்க பசியுடையவர்கள் தங்கள் பசியின் கனத்தாலே “முன்பு சமைத்த சோறும் இப்போது சமைக்கிற சோறும் எல்லாம் நாமே உண்ணவேணும்” என்று பாரிப்பதுபோல், பெருமாள் காட்டுக்கு எழுந்தரு ளுகிறபோது இளையபெருமாள் தாமும் கூடப் புறப்படுவதாக முயன்றபடி யைக் கண்டு “நீர் நில்லும்” என்ன, “அடியேனையும் கூடக் கிங்கரனாகக் கொண்டுபோகவேணும்” என்றும்; பிறகு கங்கையைக் கடந்து சென்ற வளவிலே இவரைத் திருவயோத்திக்குத் திருப்பிப் போக விடுவதாகப் பல அருளிச்செய்ய “பிராட்டியும் நானும் தேவரைப் பிரிந்தால் உடனே நீரைப் பிரிந்த மீன் படுவது படுவோம்” என்றும் சொல்லுகையிலே, பிரியில் தாம்



ஸத்தை பெற்றிருக்கமாட்டாமையை முன்னிட்டு, தமது சேஷத்வத்துக்குத் தகுதியாக அடிமை செய்யவேணுமென்றும், அது தன்னிலும் இன்ன அடிமையென்று ஒரு நியதியின்றியே எல்லா வடிமையும் செய்யவேணுமென்றும், அப்படி அடிமை செய்யுமளவில் ஸ்வாதந்திரியமாகிற குற்றம் கலசாத படி உசிதமான கைங்கரியங்களிலே எலிக்கொள்ளவும் வேணும் என்றும் பார்த்தித்தார். பிறகு வநவாஸம் முடிந்து திருவயோத்தியில் எழுந்தருளிப் பெருமாள் திருவபிஷேகம் பண்ணியருளினபோது இவ்வினைய பெருமாள் தம்மோடு கூட அடிமை செய்கைக்கு ஒருவருமில்லாத தனிக்காட்டிலே தாம் ஒருவராகவே அடிமை செய்து கைங்கர்ய ருசியைப் பெருக்கிக் கொண்ட படியாலே ஸ்ரீபரதாழ்வான் முதலானோடு ஸமமாகத் தாமும் ஓடிமை செய்து நிற்கமாட்டாமல் திருவெண் கொற்றக்குடை எடுக்கை, திருவெண்சாமரம் பணி மாறுகையாகிற இரண்டு அடிமையையும் ஏககாலத்திலே தாமே செய்தார். [இந்த வருத்தாங்கம் ஸ்ரீ ராமாயணத்தில் இல்லை; பாத்மபுராண உத்தர கண்டத்தில் நார்பத்தொன்பதாம் அத்தியாயத்தில் உள்ளது.]

இவ்விடத்து மூலத்திலே “காட்டில் தனியிடத்தில் ஸ்வயம்பூகத்திலே வயிற்றைப் பெருக்கினபடியாலே ஒப்பூணுண்ணமாட்டாதே” என்றதற்குப்பொருள்:— தானொருவனே புஜிக்கத் தான் பண்ணிக்கொள்ளுகிற தனிகையிலே கொஞ்சம் ப்ரஸாதம் அதிகமாகி அது சேஷத்தால் வ்யர்த்தமாகப் போகவொண்ணாதென்று கஷ்டப்பட்டு புஜிக்க, இங்ஙனே புஜித்து வருகையாலே கனங் குழையிடக் காது பெருக்குகிற நியாயத்தாலே வயிற்றைப் பெருக்கினவன் பங்க்திபோஜனம் பண்ணமாட்டாதாப்போலே என்று த்ருஷ்டாந்த முறையிலே கொள்ளவேணும்.]

84. “பெரியவுடையார் என்கிற ஸ்ரீஜடாயு மஹாராஜர்—பெருமாள் பஞ்சவடியிலெழுந்தருளித் தம்மை அங்கீகரித்த நான் தொடங்கித் திருவடிகளுக்கு மிகவும் அணுக்கராய்ப் பெருமாள் எழுந்தருளியிருக்கிற ஆச்ரமத்துக்கு அருகிலே வஸியா நிற்கச் செய்தே அசிந்திதமாக ராவணன் வந்து பிராட்டியைப் பிரித்துக்கொண்டுபோக, அப்போது பிராட்டி இவ்வை ஒரு மாத்தின்மேலே கண்டு “என்னை இவன் இப்படி அபஹரித்துக்கொண்டு போகாநின்றான்” என்று இவர்பேரைச் சொல்லிக் கூப்பிட, உறங்கிக் கொண்டிருந்த இவர் அக்கூக்குரல் கேட்டு உணர்ந்து ராவணன் கொண்டு போகிறபடியைக் கண்டு “உனக்கு இந்த அநீதி ஆகாதுகாண்” என்று தர்மோபதேசம் பண்ணினவளவில் அவன் கேளாண்மையாலே “நம் உயிரோடே இந்தப் பரிபவத்தைக் கண்டிருக்கக் கடவோமல்லோம்; யுத்தம் பண்ணி மீட்குதல், இல்லையாகில் மரணமடைதல், ஆகிய இரண்டத்தொன்று செய்



யக்கடவோம்” என்று துணிந்து அவனோடே பெரிய புத்தத்தைப் பண்ணி அவன் கையாலே அடிபட்டு விழுந்து தம் திருமேனியை விட்டார்.

பிள்ளை திருநறைபூரையர், கீழ்நாட்டிலே உள்ள திருநாராயணபுரம் என்கிற திவ்ய தேசத்திலே வேதநாராயணப் பெருமானை ஸேவிக்கவேணும் என்று ஸகுடும்பமாக அங்கு எழுந்தருளின வளவிலே சில ப்ரதிகூலர்கள் அந்த ஸந்நிதியிலே நெருப்பைப் பற்றவைக்க, உள்ளிருப்பவர்களெல்லாரும் புறப்பட்டு ஓடிப்போகச் செய்தே அந்த எம்பெருமான் திருமேனிக்கு அழிவு வருகிறபடியைக் கண்டு பொறுக்கமாட்டாத ப்ரேமத்தின் கனத்தாலே தாமும் கூட முடிவதாக இவர் நிற்கையாலே பிள்ளைகளும் இவரை விட்டுப் போகோம் என்றிருக்க ஸகுடும்பமாக திவ்ய மங்கள விக்ரஹத்தைக் கட்டிக் கொண்டு திருமேனியை விட்டார்.

க்ருஷ்ணாவதாரத்தில் ராஸகீடா ஸமயத்தில் திருக்குழலோசையைக் கேட்ட ஆயர் மாதர் ஸ்ரீ ப்ருந்தாவநத்தேறப் போகப் புறப்பட்ட வளவிலே மாமியார் மாமனார் கட்டளையை மீறிப்போவார் சிலரும் அதற்கு அடங்கி நிற்பார் சிலருமாயிருக்க, ஒரு ஆய்ப்பெண் மாமனாரை மீறிப்போக மாட்டாமல் நின்று கண்ணபிரானைத் தியானம் பண்ணி அவனிடத்தே நெஞ்சு பதிந்திருக்கையாலே வந்த நிர்மல ஸுகத்தாலும், அவனைக் கிட்டப் பெறுமையாலுண்டான அளவற்ற துக்கத்தாலும் ஸகல புண்ய பாபங்களும் அழியப்பெற்று அவனைப் பெறுது தரிக்கமாட்டாமல் மூச்சடங்குகையாலே இவளுக்குத் தான் உபேக்ஷிக்க வேண்டாதபடி தேஹம் தன்னடையே வீடுபெற்றது.

[இந்த ஆய்ப்பெண்ணுக்கு ஒரு பெயர் கூறப்படவில்லை; இவளைப்பற்றி ஸ்ரீ விஷ்ணு புராணத்தில் சொல்லப் புக்க இடத்தில் “காசித்” என்று தொடங்கி “சிந்தயந்தி ஜகத் ஸூதிம் பரப்ரஹ்ம ஸ்வரூபிணம், திருச்ச்வாஸதயா முக்திம் கதாந்யா கோபகந்யகா” என்று கூறப்பட்டிருத்தலால் “சிந்தயந்தி” என்ற குண நாமத்தால் இவளை நம் பூருவாசாரியர்கள் வ்யபதேசித்தருளினார்.]

85. “உபாயத்துக்குப் பிராட்டியையும் த்ரௌபதியையும் திருக்கண்ணமங்கையாண்டானையும்போலே இருக்கவேணும்; உபேயத்துக்குப் பெரிய வுடையாரையும் பிள்ளை திருநறைபூரையாரையும் சிந்தயந்தியையும் போலே இருக்கவேணும்” என்று சொன்னதின் கருத்து யாதெனில்: (1) உபாயத்தில் அதிகரிக்கும்போது — தன்னைத்தானே காப்பாற்றிக்கொள்ளுகைக்குறுப்பான சக்தி சூலையவேணும் (பிராட்டிக்குப்போலே.) (2) தான் பற்றுகிற உபாயத்துக்கு விரோதிகளானவற்றை விடுமளவில் நாட்டார் கிரிப்பர்



கனோ” என்று கூசும் வெட்கத்தை விடவேணும் (க்ரௌபதிபோலே;) (2) தன் பாரதந்திரியத்துக்கு விரோதியாகத் தான் பண்ணும் முயற்சி மாள் வேணும் (திருக்கண்ணமங்கையாண்டானுக்குப்போலே.) இனி உபேயத் தில் அதிகரிக்கும்போது (1) சேஷியைப் பிரியாதே “எல்லாவடிமைபும் அவர் எனினபடி செய்யவேணும்” என்னும் ப்ரேமம் பிறக்கவேணும் (நினைபு பெருமானுக்குப் போலே.) (2) அத்தலைக்கு ஒரு கெடுதி வந்தால் அககண்டு ஆற்றாமல் தன் உடம்பை உபேகிக்கை வேணும் (பிள்ளை திரு கறையூரையர்க்குப்போலே.) (3) அத்தலையோடே கூடி அதுபவிக்கப் பெறுவதில் தரித்திருக்கமாட்டாமல் மூச்சடங்கும்படியான நிலைமை நேர வேணும் (சிந்தயந்திக்குப்போலே;) ஆகையாலே, அவர்களைப்போலே இருக் கையாவது—இவ்வதிகாரங்களை உடையராகை என்று கருத்து.

86. “எம்பெருமானுக்காகத் தன் உடம்பை முடித்துக்கொள்வது மோகஷத்துக்கு ஸாதநமாம்” என்று ஆக்நேயம், வாயவ்யம், வாமநீயம் முதலிய புராணங்களிலும் ஸ்ரீ மஹாபாரதாதி இதிறாஸங்களிலும் கூறப் பட்டிருப்பதால் இப்படி மோகஷஸாதநமாகக் கூறப்பட்டிருக்கிற பகவ துத்தமான் ஸ்வதேஹத்யாகமானது வேறென்றை உபாயமாகப் பற்றாத வித்தையாயநிஷ்டனுக்குக் கூடாதே; ப்ரபந்நரான பிள்ளை திருநறையூரையர் இதை அதுஷ்டிப் பாடேனன்? என்னில்; “ஷ்டௌக்ஷ்டி” [“இதம் குர்யாத்”] என்று ஒரு விதியடியாக வருகிற ஸாதநாதுஷ்டாநம் விவகிகளுக்கு விடத்தக்கதேயன்றி, பிரிந்து ஆற்ற முடியாதபடி பரம போக்யமாய் வகுத்ததாயுமுள்ள விஷயத்தில் விதிப்யுத்தமல்லாமல் உபாயுத்தமாக வரும் அதுஷ்டானம் வருந்தியும் விடப்போகாது.

87. விதிப்யுத்தமாய் வருமளவில் விடக்கூடியதாகவும், ராகப்ராப்த மாய் வருமளவில் விடமுடியாததாகவும் ஆகைக்குக் காரணம் யாதெனில்; விதிப்யுத்தமாய் வருமளவில் தேஹத்தை விடுகையாகிற ஒரு ப்ரவ்ருத்தியில் “இது ஸாதநம்” என்கிற அதுஸந்தாநம் நடக்கையாலே அந்த அதுஸந்தாந மானது ஸாதநமாக ஏற்பட்டிருக்கிற அந்த ப்ரவ்ருத்தியில் நின்றும் இவனை விடக்கூடும்; ராகப்ராப்தமாய் வருமளவில், எம்பெருமானுக்கு ஒரு தீங்கு உண்டாகட்டிடுப்பதிற்காட்டிலும் நாம் முடிந்துபோகையே நல்லது என்று தேஹத்யாகத்தைப் புருஷார்த்தமாக அதுஸந்திக்கையாலே அந்த அதுஸந தானது இவனை அந்த ப்ரவ்ருத்தியிலே கொண்டு மூட்டும்.

88. இப்படி ஸாதந புத்தியில்லாமல் ஸ்வயம் புருஷார்த்த புத்தியாலே தேஹத்தை விடும்படியான நிலைமை வினாயக்கடுமோ வென்னில்; ஸ்வரூப ப்ராப்தமல்லாத ஹேய விஷயங்களிலே ஆழ்ந்தவன் தன்னை அழியமாதியா கிலும் அவ்விஷயத்தைப் பெறவேணும் என்று தன் உடம்பை விடும்படி



கண்டால் ஸ்வரூப ப்ராப்தமான விலக்ஷண விஷயத்திலே ஆழ்ந்தவனுக்கு அந்த விலக்ஷண விஷயத்துக்காகத் தன்னை அழிய மாறுகையாகிற விது கூடும் என்பதை விசேஷித்துச் சொல்லவேணுமோ?

[ஒரு தாஸியினிடத்தில் ஒருவன் மிக்க அன்பு உடையவனுயிருக்கையில் அவளுக்குக் கடுமையான நோய் விஞ்சினவளவிலே “இவள் நோய் தீர்ந்து எழுந்தால் நான் என் தலையை அரிந்து தருகிறேன்” என்று ஒரு தேவதைக்குப் பிரார்த்தனை பண்ணிக்கொண்டு பின்பு அப்படியே தன் தலையை அரிந்து கொடுத்தான் என்ற கதையை இங்கு நினைக்க.]

89. உபாயத்தில் அதிகரிப்பதற்கும் உபேயத்தில் அதிகரிப்பதற்கும் உடலாக மற்றும் சொல்லப்பட்ட அநுஷ்டாநங்கள் போலல்லாமல் இந்த தேஹத்யாகமானது உபாயமாக சாஸ்த்ரங்களிலே ஏற்பட்டதாகையால் ராகப்ராப்தமாய்க்கொண்டு விட முடியாததாயிருந்தபோதிலும் உபாய கோடியில் அந்வயித்தல்லது நில்லாதே என்னில்; †உபாயாதிகாரிக்கு அநுஷ்டாநமாகச் சொல்லப்பட்ட சக்தித்யாகம் முதலானவையும், உபேயாதி காரிக்கு அநுஷ்டாநமாகச் சொல்லப்பட்ட ப்ரேமம் முதலியவையும் உபாயாதிகாரத்திலும் உபேயாதிகாரத்திலும் உள்ளடங்குகையாலே அவை எப்படி உபாயகோடியில் சேரமாட்டாவோ, அப்படியே ¶ அநுஷ்டாநமாகச் சொல்லப்பட்ட தேஹத்யாகமும் உபாய புத்தியோடே அநுஷ்டிக்கப்படாமல் ராகப்ராப்தமாகையாலே உபாய கோடியில் சேராது. உபேயாதிகாரத்திலுள்ளடங்குமத்தனை. [இத்தால், ஒன்று உபாயமாக சாஸ்த்ரத்தில் ஏற்பட்டபோதிலும் உபாய புத்தியோடே அநுஷ்டிக்காததான் அதற்கு உபாயத்வம் உண்டு; இப்படி கொள்ளாவிடில் ப்ரபந்நனுனவன் உபாய புத்தியில்லாமல் உபேய புத்தியோடே பண்ணுகிற புண்ய தேசவாஸம் முதலியவைகளும் உபாயகோடியிலே சேரவேண்டிவரும் என்றதாயிற்று.]

90. அதவா:—தேஹத்யாக ரூபமான இந்த ப்ரவ்ருத்தி உபாய கோடியிலே அந்வயித்தாலும் குற்றமில்லை; ஏன் குற்றமில்லை? அநயோபாயத்வம் என்கிற ஸ்வரூபம் குலைவது குற்றமன்றோ? என்னில், அது ப்ரேமபரவசர்க்குக் குற்றமன்று; நம் ஆழ்வார்கள் ப்ரபந்நசுகாமணிகளாயிருந்துவைத்தும் தங்களுடைய அநயோபாயத்வ ஸ்வரூபம் குலையும்படியாக நோன்பு நோற்கை, மடலெடுக்கை முதலியவற்றில் வியாபரித்தபடியாலும், அத்தலைக்கு அதிகயத்தை விளைக்கையே புருஷார்த்தமென்றிருக்

†85-வது ஸூத்ரத்தின் கருத்துரையைக் காண்க.

¶ அநுஷ்டாநமாக—ப்ரபந்நனுடைய ஸ்வரூபத்துக்கு விருத்தமான அநுஷ்டாநமாக என்றபடி.



கையை விட்டு (கீ) “பர்த் நாளும் பணிவோம் நமக்கே நலமாதலில்” என்றும் (உ) “தாமடல் தண்ணந்தழாய் மலர்கொண்டு சூடுவோம்” என்றும் அநந் யோபேயத்வம் சூலையும்படி தனக்கு அதிசயம் தேடத் தொடங்குகையாலும், அநந்யதைவத்வம் சூலையும்படி காமன் காலிலே விழுந்தபடியாலும் இவ்வளவு அதிப்ரவ்ருத்தி செய்ததும் பகவத் விஷயத்திலேயுள்ள அளவற்ற அன்பினாலாதலாலும் ப்ரோமபரவசர்க்கு இவைபொன்றும் குற்றமன்றென்று கொள்ளவேண்டும்.

91. நம் ஆழ்வார்கள் செய்தவை என்று எடுத்துக்காட்டினபோதிலும் குற்றம் நற்றமாய்விடுமோ? ஆழ்வார்கள் செய்தவையாகக் கீழ்க்கூறிய செய்திகளெல்லாம் கலக்கத்தாலே வந்தவைதானே; அஜ்ஞாநமடியாக வருமவை ஒன்றும் ஆதரிக்கத்தக்கதன்றே என்னில், அப்படியன்று; (ங) “ஞானம் கனிந்த நலம்” என்கிறபடியே ஞானந்தினுடைய பழுத்த அவஸ்தையாகிய பக்தியின் முதிர்ச்சியாலே விளைகிற அவிவேகத்தாலே உண்டாகின்ற ப்ரவ்ருத்திவிசேஷங்களெல்லாம் மிகவும் புகழுத்தக்கனவேயாம். [ஊழ்வினையடியாக உண்டாகிற அஜ்ஞாநத்தாலே செய்யப்படும் செய்திகளே இகழுத்தக்கனவாம் என்றுணர்க.]

92. ஆனாலும் இந்த அதிப்ரவ்ருத்தியானது சேதநனிடத்தில் ஒரு ப்ரவ்ருத்தியையும் ஸஹிக்கமாட்டாத ஸித்தோபாயத்தின் கார்யகரத்வத்தைத் தடுக்கமாட்டாதோ? என்னில், மாட்டாது. (ச) “மயர்வற மதிநல மருளினன்” என்றும், (ரு) “பேரமர்காதல் கடல்புரைய விளைவித்த காரமர் மேனி நங்கண்ணன்” என்றும், இப்படிப்பட்ட அதிப்ரவ்ருத்திக்குக் காரணமான பக்தியை உண்டாக்கினவனும் அதனை வளரச் செய்தவனும் எம் பெருமானையாகையாலே பக்தி பரவச்யமடியாக வருகிற இந்த அதிப்ரவ்ருத்தியானது ஸித்தோபாயமான அவனுடைய க்ருஷியின் பயனாயிருக்கும்; உபேயத்தைக் கடுகப்பெறவேணுமென்ற விரைவினாலே கண்ணாஞ் சமுலையிட்டு இத்தலை படும் பாடெல்லாம் “நம்மை ஆசைப்பட்டு இப்படிப் படப் பெறுவதே!” என்று அவன் முகம் மலருகைக்கு உறுப்பாகையாலே மடலெடுக்கை முதலான இந்த அதிப்ரவ்ருத்திகள் அவன் முகமலர்த்திக் காகப் பண்ணும் கைங்கரியம் போன்று உபேயத்திலே உள்ளடங்கும்; ஆகையாலே ஸித்தோபாயத்தின் க்ருஷிபலமாய் உபேயத்தில் அந்தர்ப்பூதமாயிருக்கிற இந்த அதிப்ரவ்ருத்தியானது ஸித்தோபாயத்தின் கார்யகரத்வத்தைத் தடுக்கமாட்டாது.

(க) பெரிய திருமொழி 9 3 9.

(உ) திருவாய்மொழி 5 3 10.

(ங) இராமாதுசுதாற்றந்தாதி.

(ச) திருவாய் மொழி 1 1 1. (ரு) திருவாய்மொழி 5 3 4



மாற்பால் மனம் சூழிப்ப மங்கையர் தோள் கைவிட்டு  
 நூற்பால் மனம் கைநீக்கி நெய்யுறும் - நூற்பால்  
 வேடித்தான் வேந்தத்தான் ஹிஸ்ஸைர் ஹிஸ்ஸையும  
 பூத்தான் பாடிப் பணிந்து.  
 36 பூவசந பூஷண வாரம்.

93. இன்னமும்; மற்ற உபாயங்களை விட்டிட்டு வித்தே தாபாயத்தைப் பற்றுகிறது ஏதுக்காக? பால்தானே மருந்தாக இருப்போலே உபேயமானது தானே உபாயமாகையாலே போக்யதையில் உபேயத்தோடு ஒத்திருக்குமென்றும், உபேயத்தைப் பெறுவிக்குமளவில் காலதாமதம் பொழுதில் கடுகப் பெறுவித்துவிடுமென்று மன்றோ உபாயந்தாங்களிற் காட்டில் வித்தே தாபாயத்துக்கு ஏற்றம். ஆகையாலே உபேயத்தைக் கடுகப்பெற்றவேனுமென்ற ப்ராவண்பாதிசயத்தால் கண்ணாஞ்சாழியைட்டுச் செய்கிற இந்த அநிப்ரவ்ருத்திகள் எம்பெருமான் மேல்விழுந்து காரியம் செய்கைக்கு உடலாகுமெயொழிய அதற்குத் தடையாகமாட்டாது.

94. இச்சேதநனுக்கு உண்டாகத்தக்க ஆத்ம குணங்கள் பல உண்டு; அவை உண்டாவதற்கு அதுகூல ஸஹவாஸம், சாஸ்த்ரப் பயிற்சி, ஆசார் யோபதேசம், ஆஹாசத்தி முதலானவை காரணமென்று நினைக்கக்கூடும். ஆனால் அவற்றிற் காட்டிலும் கீழ்க்கூறிய ப்ராவண்பாதிசயமே முக்கியமான காரணமாகும். பகவத் விஷயத்தில் ப்ராவண்பம் விஞ்சவிஞ்ச ஆத்ம குணங்கள் கொழுந்துவிடுமென்கை.

95. 1. “மாற்பால் மனஞ்சூழிப்ப மங்கையர் தோள் கைவிட்டு” என்றும், “பரமாத்மநி யோ ரக்தோ விரக்தோ பரமாத்மநி” என்றும், 2. ஒண்டொடியாள் திருமகளும் நீயுமே நிலாநிற்பக் கண்ட சதிர்கண்டு—கண்டுகேட்டுற்று மோந்து உண்டுமுனு மைங்கருவிகண்ட விற்பம் தெரிவரிய வளவில்லாச் சிற்றிற்பம்—ஒழிந்தே தன்” என்றும் உள்ள ஸூக்திகள் இவ்வர்த்தத்துக்கு ப்ரமாணமாக அநுஸந்திக்கத்தகும்.

96. அந்தகாணத்தை அடக்குகையாகிற சமமும், பஹிரிந்திரியங்களை அடக்குகையாகிற தமமும், ஆத்ம குணங்களெல்லாவற்றினுள்ளும் முக்கியமாம்.

97—98. இந்த சமதமங்கள் இரண்டும் அமையப்பெற்றால் இவ்வாத்ம குணத்தைக்கண்டு உகந்து ஆசார்யன் பெரிய திருமந்தரத்தை இவனுக்கு அர்த்தத்தோடே உபதேசிக்கும்படி வசப்படுவன். திருமந்தரம் ஆசார்யனுக்கு அதீதமாகையாலே அவ்வாசார்யன் கைபுகுந்தவாறே திருமந்தரம் இவன் நெஞ்சிலே நன்கு பதிந்துவிடும் எம்பெருமான் திருமந்தரம் இட்ட வழக்காயிருக்குமவனாகையாலே அத்திருமந்தரம் கைபுகுந்தவாறே ஈச்வரன் இவனுக்கு ஸர்வாபிஷ்ட பலப்ரதனும்படி கைபுகுவன். உபய விபூதியும் ஈச்வரனிட்ட வழக்காகையாலே அவன் கைபுகுந்தவாறே ஸ்ரீவைகுண்டம் இவனுக்கு மிகவும் எளிதாப்விடும். ஆகவே, உபேயத்தைப் பெறுவிப்பது

1. மூன்றாந்திருவந்தாதி 14.
2. திருவாய் மொழி 4 9 10.



உபாயம்; உபாயத்தைப் பெறுவிப்பது திருமந்தரம்; திருமந்தரத்தைப் பெறு  
கிப்பவன் ஆசார்யன்; ஆசார்யனைப் பெறுவிப்பது ஆத்மசுணம் என்றதா  
யிற்று.

99. இந்த சமதமங்கள் ஐச்வரியத்தை விரும்புமவர் கட்டும் உபாஸகர்  
கட்டும் ப்ரபந்தர்கட்கும் வேணும்; 1. “படிமன்னு பல்கலன் பற்றோட  
றுத்து ஐம்புலன் வென்று” 2. “புன்புலவழி யடைத்து அரக்கிலச்சினை  
செய்து, நன்புலவழி திறந்து ஞானநற்கடர்கொளி இ,” 3. “அடக்கரும் புலன்  
களைந்தடக்கி ஆசையாமவை, துடக்கறுத்து வந்து நின்தொழிற்கணின்ற  
வென்றனை” என்னுமிப்பாசரங்கள் மூன்றும் இவ்வர்த்தத்துக்கு க்ரமேண  
ப்ரமாணம்.

100. இக்குணங்கள் கீழ்க்கூறியபடி மூவர்க்கும் வேணுமேயாகிலும்  
ப்ரபந்தாதிகாரிக்குத்தான் மிகவும் அதிகமாக வேண்டும்.

101. சப்தாதி போகத்தில் விருப்பமுள்ளவனான ஐச்வரியகாமனுக்  
கும் உபாயாந்தர நிஷ்டனான உபாஸகனுக்கும் சாஸ்தரத்தில் மறுக்கப்பட்  
டுள்ள பரஸ்தரீ ஸங்கமாதிகள் மாத்திரம் தவிர்ந்தால் போடும்; அவ்விருவர்  
களிற் காட்டிலும் நெடுவாசி பெற்றிருக்கிற ப்ரபந்தாதிகாரிக்கோவென்னில்  
சாஸ்தரத்தில் விதிக்கப்பட்டிருக்கிற தன்மனைவிப்புணர்ச்சியையும் தவிர்வது  
அவர்களிற்காட்டில் ஏற்றம்.

[ப்ரபந்தனுக்கு “அநந்ய போக்யத்வம்” என்று ஒரு ஸ்வரூபம். அதா  
வது எம்பெருமானைத் தவிர்த்து மற்றொன்றையும் போக்யமாகக் கொள்  
ளாமை. தன் மனைவிப்புணர்ச்சியில் தர்ம புத்தியினாலே ப்ரவர்த்தித்தாலும்  
அதில் போக்யதாபுத்தியானது எவ்வகையினாலாவது வந்துசேர்ந்துவிடுமா  
ககபால் அப்போது அநந்ய போக்யத்வ ஸ்வரூபம் குலைந்துவிடுமென்று  
“ப்ரபந்தனுக்கு விஹிதவிஷய நிவ்ருத்தி தன்னேற்றம்” என்றருளிச்செய்  
யப்பட்டது. ஆகில் பூர்வாசார்யர்களில் புத்ர ஸந்தானமுள்ளவர்கட்கு இந்த  
குற்றமில்லையே! என்று மருளவேண்டா; பட்டர், சீராமப்பிள்ளை, பிள்ளை  
லோகாசார்யர், அழகியமணவாளப்பெருமாள்நாயனார் முதலிய ஆசார்யர்  
களின் அவதார ரஹஸ்யத்தின் உண்மையைப் பெரியார்பக்கல் கேட்டுணர்க.  
கம்பார் வைபவமும் விசதமே. அன்றி, பூர்வாசார்யர்களுக்கு ஸ்வதாரப்ரவ்  
ருத்தி உண்டென்று ஸ்தாபித்தாலும் குற்றமொன்றுமில்லை; விஷயாந்தர  
பரார்பும், மதாந்தர ப்ரவணராயுமிருந்த சில ஆழ்வாராசார்யர்களுக்கு அந்  
நிலைமை நீங்கினபின்பே ஏற்றமுண்டானாற்போலே ஸ்வதார ப்ரவ்ருத்தரான

1. திருவாய்மொழி 4 1 9.
2. திருச்சந்தவிருத்தம். 76.
3. திருச்சந்தவிருத்தம். 95.



ஆசார்யர்கட்கும் அந்திலைமை நீங்கினபின்பே ஏற்றமுண்டாயிற்றென்று கொள்ளக்குறையில்லையாம். இப்ரகரணத்திலே “ஆர்வசன பூடணத்தின் ஆழ்பொருளெல்லாமறிவார். ஆரது சொன்னேரிலனுட்டிப்பார்—ஒரொருவ, ருண்டாகிலத்தனைகாணுள்ளமே யெல்லார்க்கு, மண்டாததன்றோவது” என்ற உபதேச ரத்தினமாலேப் பாசரம் ஸ்மரிக்கத்தக்கது]

102. ஸ்வதாரத்தில் போக்யதா புத்தியால் ப்ரவர்த்திக்கை தவிர்ந்தா லன்றோ தர்ம புத்தியால் ப்ரவர்த்திக்கைக்குப் பரிஹாரம் பண்ணக்கூடும்; நெடுநாளாக வாஸநைபண்ணிவந்த விஷயங்களில் வெறுப்புத்தான் எப்படி பிறக்கக்கூடும்? என்னில்; “பக்திபாரவச்யத்தாலே ப்ரபந்நர்” என்று சொல் லப்பட்டவர்களுக்கும் பகவத் தத்வத்தை ஸாக்ஷாத்கரித்தவர்களுமான ஆழ்வார் களுக்கு இவ்விஷய ப்ரவ்ருத்தியின் நிவ்ருத்தியானது எம்பெருமானுடைய ஒப்புயர்வற்ற வடிவழகில் ஈடுபாட்டாலே பிறக்கும். “ஜ்ஞாநாதிக்யத்தா லே ப்ரபந்நர்” என்று சொல்லப்பட்ட பூர்வாசார்யர்களுக்கு விஷயப்ரா வண்யம் அறும்படி எம்பெருமான் பண்ணும் பரம கிருபையாலே நிவர்த் திக்கும். “அஜ்ஞானத்தாலே ப்ரபந்நர்” என்று சொல்லப்பட்ட அஸ்மதாதி களுக்கு முன்னோருடைய ஆசாரங்களை அதுஸந்திக்கநிவர்த்திக்கும்.

103. ஆக மூன்று அதிகாரிகளுக்கும் மூன்று ஹேதுக்களாலே விஷயப்ராவண்ய நிவ்ருத்தி பிறக்குமளவில் அது பிறக்கும் க்ரமம் என் னென்னில்; எம்பெருமானுடைய வடிவழகில் ஈடுபடுகிற ஆழ்வார்களுக்கு அந்தவடிவழகு சித்தாபஹாரியாகையாலே விஷயாந்தரத்தை ஒரு சரக்காக அறியாதபடி ஆக்கிவிடும். ஆசார்யர்களுக்கு எம்பெருமானுடைய அருளா னது விஷயாந்தரங்களைக்காணும்போது அருவருத்துக் காரித்துமிழ்ந்து போர்படி பண்ணும். அஸ்மதாதிகளுக்கு முன்னோருடைய ஆசாரத்தின் அதுஸந்தாநமானது—அவர்கள் ஆசரித்தபடி செய்யாவிடில் நமக்கு அநர்த்த மே பலிக்குமென்று விஷயஸ்பர்சத்தில் இழிய நடுங்கும்படி பண்ணும்.

104. இப்படி ஒவ்வொருவர்க்கு ஓரொன்றைக்காரணமாகச்சொல்லு கிறதும் அவ்வவற்றில் அவ்வவர்களுக்குண்டான உறைப்பைப்பற்றச் சொல் லுகிறது.

105—107. பகவத் விஷயத்தின் வைலக்ஷண்யாதிசயத்தாலே விஷ யாந்தரங்களை ஒரு பொருளாகவே அறியாமலிருக்கை கூடும், ஆப்தரான சிஷ்டர்களுடைய ஆசாரத்தின் அதுஸந்தாநத்தாலே நிஷித்த விஷயஸ்பர் சத்திலும் விஹித விஷய ஸ்பர்சத்திலும் அச்சம் விளையக்கூடும், நெடு ளாளாக ஆசைப்பட்டு மேல்விழுந்து போந்தவிஷயங்களில் த்வேஷமாகிற அருகி பிறப்பது அரிதன்றோ? அப்படிப்பட்ட அருகியானது எம்பெருமா



ஊது அருளாலே பிறக்கவேணும். அப்படிப் பிறக்கும்போது--போக்ய தாடத்தியோடே அணைக்கப்படுகிற ஸ்த்ரீகளின் சரீரம் தீண்டாவழும்பும் செத்தும் சீயுநரம்பும் செறிதசையும் வேண்டாநாற்றம் மிகுந்திருக்கிற தென்தம்; போகந்தான் அல்பமாயும் அநித்தியமாயும் துன்பத்தோடு கூடாதாயும் அநர்த்தத்தை விளைவிக்கக்கூடியதாயு மிருக்கிறதென்றும் தோஷங்களைப் பகுத்தறியவேணும். ஆனால் விஷயாந்தரத்தில் அருசி பிறப்பதற்கு இந்த தோஷதர்சனம் முக்கிய காரணமன்று. இதுவும் ஒரு ஹேது மென்னலாம். பின்னை முக்கியகாரணமெதென்னில்; அநந்ய போக்யத்வ மாகிற ஸ்வரூபத்துக்குச் சேராமையேயாம்.

108. பகவத் விஷயத்தில் குணங்கண்டு இழிகிறாப்போலே விரக்திக்குத் தோஷதர்சனமே காரணமானாலேவென்னில்; பகவத் விஷயத்தைப் பற்றுகிறதும் அத்தலையிலுள்ள கல்யாண குணங்களடியாகவன்று; இவ்வாத் தைக்கு வகுத்த விஷயமென்னுமத்தாலேயாம்.

109. இப்படி கொள்ளாமல் பகவத் விஷய ப்ராவண்யத்துக்கு குண தர்சனமும், விஷயவிரக்திக்கு தோஷ தர்சனமுந்தான் காரணமென்று கொண்டால் வரும்கேடு என் என்னில்; பிரிவாற்றாமை கரை புரண்டு பெரு சிடர்ப்ப் பட்டுத் துடித்து வருந்தும்போது சடக்கென வந்து முகங்காட்டா மையாலே “பகவத் விஷயம் குணஹீநம்” என்று சிந்திக்கும்படி நேர்ந்து விடுகிறது; அத்தசையில் பின்னையும் ‘அவணையல்லது அறியேன்’ என்று அவன் பக்கலிலே அதிக விருப்பத்தைப் பண்ணும்படியா யிருக்கிற தேயோழிய அடியோடு விட்டிடும்படியாயில்லை. ஆகவே, குணங் கண்டு தான் பகவத் விஷயத்தில் இழிகிறது என்று கொண்டால் கீழ்க் கற்பியபடி குணஹீநமென்று நினைத்த தசையில் பகவத் விஷயத்தை கிட்டிகிடவேண்டிவரும்; அப்படி காணாமையாலே பகவத் விஷயப்ர வ்ருத்திக்கு குணதர்சனத்தைக் காரணமாகக்கொள்வது சேராது. இவ் வானுகவே விஷயாந்தரத்தில் அருசி பிறப்பதற்கும் தோஷ தர்சனத் தைக் காரணமாகக்கொள்வது கூடாது; கொண்ட பெண்டிர் மக்க ளும்தூர் சுற்றத்தவர் பிறருமாய் க்ருஹக்ஷேத்ராநிகளுமாய் சப்தாநி போ ள்களை அதுபவித்திருக்கையாகிற ஸம்ஸாரத்தில் துயர் துன்பம் அல்லல் தக்கம் தளர்வுமயமான தோஷநிகுதியை ப்ரத்யக்ஷமாக அறிந்து அநுஸந் திப்பதற்குச் செய்தேயும், அந்த ஸம்ஸாரத்தில் அபிநிவேசம் விஞ்சுகின்ற தேயன்த ஒழியக்காணோம்; ஆகவே, விஷயாந்தர விரக்திக்கு தோஷதர் சனம் காரணமென்று கொண்டால் கீழ்க்கூறியபடி தோஷதர்சனமுள்ள கிடத்தும் விரக்தி பிறக்கக்காணாமையாலே அதனைக் காரணமாகக் கொள்ளக் கூடாது. ப்ராப்தியும் அப்ராப்தியுமே ப்ரவ்ருத்தி நிவ்ருத்திகளுக்குக்காரண மெனத்தேறியதாம்.



110. குணஹீநமென்று நினைத்த தசையில் பகவத்விஷய ப்ரவ்ருத்தி எங்கே கண்டிருக்கிறதென்னில்; 1. “கடியன் கொடியன் நெடியமால் உலகங்கொண்ட வடியன், அறிவருமேனிமாயத்தன்” என்று—அவன் ஸ்வகார்யபரன், பிறர்நோவு அறியாதவன், ஒருவர்க்கு மெட்டாதவன், வஞ்சகன், ஒருவர்க்குமறியமுடியாத தன்மையை யுடையவன் என்றிப்படியாக அவனுடைய குணக்கேடுகளைச் சொல்லி, 2. “ஆகிலுங்கொடிய என்னெஞ்சமவென்றே கிடக்குமெல்லே” என்று—இப்படியிருந்தானாகிலும் மிகவும் க்ருரமான என்நெஞ்ச அவனை யல்லது அறியாதேயிராதின்றதீ! என்று நம்மாழ்வார் அருளிச்செய்தபடியும்; 3. “வேம்பின் புழு வேம்பன்றி யுண்ணாது, அடியேன் நான் பின்னுமுன் சேவடியன்றி நயவேன்” என்று—வேம்புக்கு இட்டுப் பிறந்த புழுவானது அந்த வேம்பையே உண்பதொழியக் கரும்பைக்கண்டாலும் விரும்பாது; அப்படியே “கள்வா கடல் மல்லிகை கிடந்த கரும்பே!” என்னும்படி பரம போக்யனை நீதானே வேம்புபோலே விரஸப் பட்டபோதிலும் வகுத்த சேஷ்யான உனது திருவடிகளையொழிய விரும்பமாட்டேன் என்று திருமங்கையாழ்வார் அருளிச் செய்தபடியும் நோக்குக.

111. இப்படி பகவத் விஷய ப்ரவ்ருத்திக்கு குணதர்சனம் காரணமன்றென்று அடியோடு மறுத்துவிடலாமா? “அஹமஸ்யாவரோ ப்ராதா குணீர்தாஸ்ய முபாகதஃ” என்ற இனையபெருமாள் வார்த்தையை நோக்குமிடத்து, பெருமானிடத்தில் குணங்களைக்கண்டுதான் இனையபெருமாள் அவர்க்கு ஆட்பட்டார் என்று விளங்குகின்றதே; இதற்குப் போக்குவன்? எனின்; குணங்களுக்குத்தோற்று அடிமையாயிருக்கை யென்கிற விஷயம் உலகத்திலேயே கிடையாதென்று சொல்லவாவில்லை; சேஷத்வத்தைக் கொண்டே நிரூபிக்கவேண்டியதான தன் ஸ்வரூபத்தைப் பார்த்து அடிமையாயிருக்கையாகிற ஸ்வரூபப்ரயுக்தமான தாஸ்யத்திற்காட்டிலும் குணப்ரயுக்தமான தாஸ்யம் தாழ்ந்தது. ஸ்வரூபப்ரயுக்தமான தாஸ்யமே முக்கியமாகும். ஆனால் இனையபெருமானுடைய அடிமை தாழ்ந்ததோ என்று சங்கிக்கவேண்டா; பெருமாள் குணங்களிற் சிறந்தவராகையாலே குணப்ரயுக்தமான தாஸ்யமும் தமக்கு அவர் பக்கலிலே உண்டென்னுமிடத்தைச் சொன்னாரத்தனை. “பால்யாத் ப்ரப்ருதி ஸுஸ்நிக்த” என்று—திருக்குழாய் பரிமளத்தோடே அங்குரிக்குமாபோலே ராமபக்தியோடே கூடப்பிறந்தவரிடே இனையபெருமாள்.

1. திருவாய்மொழி 5. 3. 5,
2. திருவாய்மொழி 5. 3. 5.
3. பெரிய திருமொழி 11. 8. 7.



[குணப்ரயுக்தமான தாஸ்யமானது ஒளபாதிகமாலையாலே அப்ரதா  
கம்; மற்றையது நிருபாதிகமாகையாலே ப்ரதாநம் என்பது ஸாரம்சம்]

112. இவ்வர்த்தத்துக்கு ஸம்வாதமரிகப் பிராட்டியருளிச் செய்த  
வார்த்தையுமொன்றுண்டு; அதாவது அக்ரிபகவானுடைய ஆச்ரமத்திலே  
பெருமாள் எழுந்தருளி மஹாஷியை அனுவர்த்தித்திருந்த பின்பு அவரு  
டைய பத்தினியான அநஸூயையைப் பிராட்டி அதுவர்த்தித்திருக்கிற வள  
விலே, அவள் பிராட்டியைப் பார்த்து உற்றாரையும் செல்வத்தையும் விட்டுப்  
பெருமாள் பின்னே காட்டுக்கு வந்தவிது தைவ்யோகத்தாலே உமக்கு நன்  
றுகக் கூடிற்று; நகரத்திலிருக்கிலுமாம், காட்டிலிருக்கிலுமாம்; நல்லவனா  
கிலுமாம், தீயவனாகிலுமாம்; பெண்டிர்க்குத் தைவம் பர்த்தாவே கிடார்  
நீர் இப்படியே எப்போதும் பெருமாள் விஷயத்தில் அதுகூலித்திரும், என்று  
சொல்ல; பிராட்டி வெட்கமடைந்து கனிழ்தலையிட்டிருந்து “எனக்குப் பெரு  
மாள் பக்கல் அதுராகம் ஸ்வரூபமாகவே உண்டாயிருக்கச் செய்தே அவர்  
தாம் குணங்களிற் சிறந்தவராகையாலே என்னுடைய அதுராகத்தை குணப்ர  
யுக்தமாக நினைப்பர் நாட்டார்; எப்போதாவது ஒரு ஸமயம் அவரைக்  
குணங்களை விட்டுப் பிரித்துக் காட்டக் கூடுமாகில் அப்போது என்னுடைய  
அதுராகம் ஸ்வரூபப்ரயுக்தமென்பது நன்கு விளங்கும்; அப்படி ஒரு நொடிப்  
பொழுதும் காட்ட முடியாதபடி அவர் எப்பொழுதும் ஸமஸ்த கல்யாண  
குணம்ருதோத்தியாக இருப்பதால் நான் அவர் பக்கல் இருக்குமிருப்பை  
அறிவிக்கப் பெறுகிறேன்; அவர் குணஹீநருமாய் விருபருமாயிருந்த  
போதிலும் நான் அவர் பக்கல் இப்படியேகாணுமிருப்பது என்றாள்-என்ப  
தாம்.

113.-114. இப்படி ஸ்வரூபப்ரயுக்தமான அடிமையே ப்ரதாநமா  
கில், சேஷி செய்தபடி கண்டிருக்குமகொழிய அநந்யோபாயத்வம் முதலிய  
ஸ்வரூபம் குழையும்படி அவ்விஷயத்தைக் குறித்துப் பண்ணுகிற ஸ்வப்ர  
வ்ருத்தி கூடுமோவென்னில்; கூடும். பகவத் விஷயத்தில் ஸ்வப்ரவ்ருத்தி  
உண்டாவதற்குக் காரணம் அவ்விஷயத்திலுள்ள ப்ராவண்யம்; அதாவது—  
அளவற்ற அன்பு. அந்த ப்ராவண்யத்துக்குக் காரணம் சேஷசேஷிபாவ  
மாகிற ஸம்பந்தம். அந்த ஸம்பந்தந்தான் குணப்ரயுக்தமாய் வருவதன்று;  
இவ்வாத்மாவினுடைய ஸத்தையே பிடித்து உள்ளதொன்று. ஆகவே,  
ஸத்தாப்ரயுக்தம் ஸம்பந்தம்; ஸம்பந்தப்ரயுக்தம் ப்ராவண்யம் என்றதா  
யிற்று. அந்த ப்ராவண்யத்தின் காரியம் பகவதநுபவம். அந்த அநுபவ  
மில்லாதபோது ஸத்தையானது க்ஷணகாலமும் நில்லாது. அந்த ஸத்தை  
அழியாமைக்கு உறுப்பாக வருகிற மடலெடுக்கை முதலான ஸகல ப்ரவ்  
ருத்திகளும்—பகவதநுபவமொழியத் தரிப்பில்லாமையாலே தவிருவோ  
மென்றாலும் தவிரப்போகாதவையுமாய், எல்லாம் சேஷிக்கு அதிகயத்தை



வினைக்குமவையாகையாலே ஸ்வரூப ப்ராப்தங்களுமாயிருக்கும். ஆகையாலே பகவத் விஷயத்தில் ஸ்வப்ரவ்ருத்தி கூடுமென்றதாயிற்று.

(எம்பெருமானுக்கும் தனக்கும் ஸத்தையே பிடித்து உள்ள ஸம்பந்தத்தை உணர்ந்து அன்பு மீதூர்ந்து அதனால் அவ்வெம்பெருமானை க்ஷணகாலம் அநுபவியா திருத்தாலும் நீரை விட்டுப் பிரிந்த மீன்போலே ஸத்தை அழியும்படி ப்ரமபக்தி விளை யப்பெற்ற உத்துங்காதிகாரி விஷயத்தில் ஸ்வப்ரவ்ருத்தியானது “அத்யந்த பக்தியுக் தாதாம் நசாஸ்தாம் தைவச காம:” என்கிற கணக்கிலே அடிக்கழஞ்சு பெறும் என்பது ஸத்ஸம்ப்ரதாய ஸார ஸங்க்ரஹம்.)

பின்னை லோகாசார்யர் திருவடிகளே சரணம்.

ஜீயர் திருவடிகளே சரணம்.

முதல் ப்ரகரணம் முற்றுப்பெற்றது.

ஸ்ரீ

ஜீயர் திருவடிகளே சரணம்.

ஸ்ரீவசந பூஷண ஸாரம்.

இரண்டாம் ப்ரகரணம்.

115. [விஷயாந்தரங்களை விடுவதற்கும் பகவத் விஷயத்தைப் பற்று வதற்கும் முக்கிய காரணம் இன்னதென்பது கீழே சொல்லப்பட்டது; இந்த ப்ராஸ்தாவத்திலே, உபாயாந்தரங்களை விடுவதற்கும் முக்கிய காரணம் இன்னதென்று சொல்லப்படுகிறது இங்கு:—] ப்ரபத்தி தவிர மற்ற கர்ம ஜ்ஞாந பக்திகளாகிற உபாயங்களுக்கு ‘உபாயாந்தரம்’ என்று பெயர். அவற்றை விடுவதற்குக் காரணம்—அவற்றை அறிவதற்கும் அதுஷ்டிப்பதற்கும் உறுப்பான ஜ்ஞாந சக்திகளில்லாமையன்று; எம்பெருமானுக்கு மிகவும் பாதந்தர்மாயிருக்கையாகிற ஸ்வரூபத்துக்குச் சேராதென்னு மதுவே முக்கிய காரணம். [அதாவது:—உபாயாந்தரங்களை ஸ்வரூப விருத் தமென்கிற காரணத்தாலே விடுமத்தனை யொழிய ஜ்ஞாந சக்திகளில்லாமை யென்கிற காரணத்தாலே விடக்கடவதல்ல; அப்படி விட்டால் ஒருகால் ஜ்ஞாந சக்திகளுண்டாகில் அவ்வுபாயாந்தரங்களைப் பற்ற வேண்டிவரும்; ஸ்வரூப விரோதமென்றுவிட்டாவுன்றோ மறுபடியும் எப்போதும் பற்ற முடியாதொழிவது.]

116. இப்படி உபாயாந்தரங்களை விரோதியென்று தள்ளிவிடலாமோ? அவையும் மோக்ஷஸாதநமாயன்றோ உள்ளன; பின்னை அவை ஆர்க்கு



உபாயமென்னில், தன்னை ரக்ஷித்துக்கொள்வதில் தன் முயற்சியைக் கொஞ்சமும் ஸஹிக்கமாட்டாத ஸ்வரூபத்தை உள்ளபடி அறியப்பெறுதவர்களுக்கு அவை உபாயமாயிருக்கும்.

117. ஆனால் ஞானிகளுக்கு இவை எப்படியிருக்குமென்னில்; ஸ்வரூபத்தை உள்ளபடி உணர்ந்த ஞானிகளுக்கு இவை அபாயமாயேயிருக்கும்.

118. ஞானிகளுக்கு இவை அபாயமாவானேன்? என்னில், அத்யந்த பாரதந்திரியமாகிற ஸ்வரூபத்துக்கு—தன் முயற்சியுபமான உபாயாந்தரம் கெடுதியை விளைக்குமதாகையாலே அபாயமென்னக் குறையிலலை.

119. “நெறிகாட்டி நீக்குதியோ?” என்ற பெரிய திருவந்தாதிப் பாசரம் இவ்வர்த்தததுக்கு ப்ரமாணமாகும். “நெறிகாட்டி”—உன்னையொழிய வேறொரு உபாயத்தைக்காட்டி, “நின்பால் நீக்குதியோ”—உன் பக்கலில் நின்றும் அகற்றப் பார்க்கிறாயோ?—என்கையாலே உபாயாந்தரம் அபாயமென்பது வித்தம். [நீக்குகையாவது—பாரதந்தரமான வஸ்துவை ஸ்வதந்தரச் செயலாகிய உபாயாதுஷ்டாநத்திலே மூட்டித் தனக்கு அசலாக்குகையென்று கருத்து.]

120. “காலேஷ்வபிச ஸர்வேஷு திக்ஷி ஸர்வாஸு சாச்யுத-சரீரேச கதௌசாபி வர்த்ததேமே மஹத்பயம்” (ஜிதந்தா) என்று உபாயாந்தரங்களை அதுஷ்டிப்பதற்கு உரிய காலம், தேசம், தேஹம் இவற்றின் விஷயமாகவும், அவ்வுபாயாந்தர விஷயமாகவும் எனக்கு அச்சம் அதிகமாயிராநின்றது என்கையாலே ஸ்வரூப விரோதியான உபாயாந்தரம் ஞானிகளுக்கு அச்சத்தை விளைக்கக்கடவதாயிருக்கும். இன்னமும் கீதையிலே கண்ணபிரான் அர்ஜுநனுக்கு உபாயாந்தரங்களை உபதேசிக்க அவற்றைக் கேட்ட அர்ஜுநனுக்கு மிக வருத்தமுண்டாக, அதனைக்கண்ட கண்ணபிரான் (சரமச்சுலோகத்தாலே) ஸ்வரூபத்துக்கு அதுரூபமான உபாயத்தை உபதேசித்து “மாசுசு:—துக்கப்படாதே” என்று வருத்தத்தைத் தணித்தருளக் காண்கையாலே இவ்வுபாயாந்தரம் ஞானிகளுக்கு வருத்தத்தைப் பிறப்பிக்குமவையுமாம்.

121. கீழ்ச்சொன்னபடியே உபாயாந்தரத்தை ஸ்வரூபநாசகமென்று கொள்ளாவிடில், “அபாயஸம்ப்லவே ஸத்ய: ப்ராயச்சித்தம் ஸாமாசரேத்” இத்யாதி லக்ஷ்மீதந்த்ர வசநங்களாலே ப்ரபந்நனைவனுக்கு அநவதாநத்தாலே உபாயாந்தரத்தில் ப்ரவ்ருத்தி வந்துவிட்டால் (முன் செய்த ப்ரபத்தியை ஸ்மரிக்கையாகிற) புந:ப்ரபத்தியை ப்ராயச்சித்தமாக விதித்திருப்பது கூடாதொழியும். [ஸுராபாநத்துக்கு இன்னது ப்ராயச்சித்தமென்று விதிக் கப்பட்டிருந்தால் ஸுராபாநம் விருத்தமென்று விளங்குவதுபோல், உபாயாந்தரப்ரவ்ருத்திக்கு இன்னது ப்ராயாச்சித்தமென்று விதிக்கப்பட்டிருந்தால் உபாயாந்தரம் ஸ்வரூபநாசகம் என்று ஏன் விளங்காதொழியும்.]



122. இப்படி ஸ்வரூபநாசகமான உபாயாந்தரம் மிகவும் நிஷித்த மென்னுமிடத்துக்குத் திருக்குருகைப்பிரான் பின்னான் அருளிச் செய்வ தொரு பாசரமுமுண்டு:—அதாவது “மதிராபிந்து மிச்ரமான சாதகும்ப மயகும்பகத தீர்த்தஸலிலம் போலே அஹங்கார மிச்ரமான உபாயாந்தரம்” என்பதாம். இதன் கருத்து:—தன்னோடு ஸ்வல்ப ஸம்பந்தமுடைய வஸ்துக் களையும் தன்னைப்போல நிஷித்தமாக்கக்கூடியது ஒரு மத்யபிந்து; தீர்த்த ஜலமானது ஸ்வத: பரிசுத்தம்; கெட்டிப் பொன்னாலாகிய ஒரு குடத்தில் உள்ள அந்தத் தீர்த்த ஜலத்தின் தூய்மை சொல்லவே வேண்டா. இப்படி பரமபாவநமாகிய தீர்த்த ஜலமானது கீழ்க்கூறிய ஒரு மத்ய பிந்துவோடே சேர்ந்தாற்போலாயிற்று அஹங்காரத்தோடுகூடிய உபாயாந்தரம். உபமே யத்தில் மத்ய பிந்துஸ்தாநத்தில் அஹங்காரம்; பொற்குடஸ்தாநத்தில் ஆத்ம வஸ்து; தீர்த்தஜல ஸ்தாநத்தில்-பக்தி. ஆத்மா உணர்முழுநலமாதலாலும் எம்பெருமானுக்கு அநந்யார்ஹ சேஷமாதலாலும் பரம பரிசுத்தமாயிருப்ப தால் பொற்குடத்தோடு ஒக்கும். அவ்வாத்மாவின்னிடத்திலுள்ள பக்தியும் எம்பெருமானையே பற்றினதாகையாலே பரிசுத்தமாதலால் தீர்த்தஜலத்தோடு ஒக்கும். பொற்குடத் தீர்த்தத்தில் மத்யபிந்து கலசாதிருந்தால் போக்யமா யிருக்கும். அப்படியே இந்த பக்தியிலும் அஹங்காரம் கலசாதிருந்தால் ஒரு குறையில்லை.

123. [இன்னமும் பலத்துக்குத் தகுதியாயிராமை என்கிற தூஷண மும் இதற்கு உண்டு.] தவீபாந்தரத்திலே சிலர் பலகறையை ஆபரணமாகப் பூண்கையாலே பலகறையைக் கொடுத்தவர்களுக்கு ரக்நத்தைக் கொடுப் பார்கள்; உதாரான அரசர்கள் ராஜ்யம் வேண்டி வந்து ஓர் எலுமிச்சம் பழத்தைக் கொடுத்தவனுக்கு ராஜ்யத்தைக் கொடுப்பார்கள். இப்படி கொடுப்பார்களென்றால் விலையுயர்ந்த ரக்நத்துக்கும் மிகப் பெருஞ் செல்வ மான ராஜ்யத்துக்கும் பலகறையும் எலுமிச்சம்பழமும் நேரான ஸாதனமாக மாட்டா; அதுபோல, பக்திசபலனாய்ப் பரமோதாரான எம்பெருமான் இச்சேதநன் பக்கல் பக்திமாத்திரமே பற்றரசாகப் பரம புருஷார்த்தமான மோக்ஷத்தைத் தந்தருளினாலும் இந்த பக்தியானது பலத்துக்கு ஸத்ருச மான ஸாதனமல்லவாம்.

124. ஆனால், பலத்துக்கு ஸத்ருசமல்லாத பலகறையையும் எலுமிச் சம்பழத்தையும் உபஹாரமாகக் கொடுத்து ரக்நத்தையும் ராஜ்யத்தையும் பெறுகிறவர்கள் தான் பெறுகிறபடி என்? இங்கும் அதுபோலே யாகிற தென்னில், அப்படி சொல்லவொண்ணாது; த்ருஷ்டாந்த ஸ்தலத்தில் தானும் தனக்கு உரியனாய் தனக்கென்ன ஒரு பலகறையும் எலுமிச்சம்பழமும் உண் டாகையாலே கொடுத்துக் கொள்ளலாம்; இங்கு அப்படியன்றியே 1. “யானே



நீ என்னுடைமையும் நீயே” என்றபடி தானும் தன் உடைமைபுமாகிற இரண்டும் ஈச்வராதீனமாகையாலே தனக்கென்ன ஒன்றுமில்லாத தரித்ரனாகையால் பேற்றுக்கு உறுப்பாக அவன் விஷயத்தில் தனக்கு ஸமர்ப்பிக்கக்கூடியது ஒன்றுமில்லை.

125. செளளத்தில் பிதாவுக்குப் புத்திரன் தகழினை கொடுப்பதுபோல், எம்பெருமான் கொடுத்ததையே அவனுக்குக் கொடுத்தாலோவென்றில்; அப்படி அவன் கொடுத்தது தன்னையே கொடுக்குமிடத்தில் “இது எம்பெருமானுடையது” என்னும் நினைவாலே ஸமர்ப்பித்தால் அவனுடையதை அவனுக்கே கொடுத்த வித்தனையொழிய தான் ஒன்று கொடுத்ததாகாமையாலே அது பேற்றுக்கு ஸாதநமாகமாட்டாது. அன்றி, “இது நம்முடையது” என்னும் நினைவாலே ஸமர்ப்பித்தால் எம்பெருமானுடைய பொருளைக் களவு செய்தமை விளங்கும். [அழகிய மணவாளன் திரு மார்பிலிருக்கிற “ராஜமஹேந்தரன்படி” என்கிற திருவாபரணத்தை ரஹஸ்யத்திலே திருடிவைத்து ஸதஸ்ஸிலே “பெருமாளுக்கு இஃது அடியேனுடைய ஸமர்ப்பனை” என்று கொணர்ந்து கொடுக்குமாபோலேயிறே இவன் கொடுப்பது.]

126. மனைவியானவள் தான் கணவனோடே கலவிசெய்கையை ஸ்வயம்ப்ரயோஜநமாகக் கொள்ளாமல் வயிறு வளர்க்கைக்கு உறுப்பாக்கினால் (அதாவது) கணவனோடே கலவி செய்து விடிவோறே கைக்கூலி தரவேணும் என்று வளைத்தால், தன்னை மனைவியாக விரும்பின கணவனுக்கும் அவனுடைய மனைவியென்று பேரிட்டிருக்கிற தனக்கும் கொத்தையாகிரூப்போலே, எம்பெருமானுடைய வைலக்ஷண்யத்தை அநுபவிப்பதனால் விளைந்த போகநுபையான பக்தியை மோக்ஷத்துக்கு ஸாதநமாக்குமளவில் தன்னைச் சேஷபூதனாக விரும்பித் தன்னோடே கலந்து பரிமாறின எம்பெருமானுக்கும் அவனுடைய அடியானென்று பேரிட்டிருக்கிற தனக்கும் கொத்தையா யொழியும். [“ராத்ரி பர்த்தாவோடே ஸம்ச்சேஷித்து விடிவோறே “கைக்கூலி தரவேணும்” என்று வளைக்குமாபோலே யாய்த்து பக்தியை உபாயமாகக் கொள்ளுகை” என்றிறே பிள்ளானுமருளிச் செய்தது.]

127.-128. இப்படி ஸ்வரூப விரோதம் முதலிய குற்றங்கள் நிரம்பின இதனை ஹிதாநுசாஸநம் பண்ணுகிற வேதாந்தங்கள் “ஆத்மாவா அரே த்ரஷ்டவ்ய: ச்ரோதவ்யோ மந்தவ்யோ நிதித்யாஸிதவ்ய:” இப்பாதி களாலே இச்சேதநனுக்கு மோக்ஷோபாயமாக விதிக்கிறதற்குக் காரணமென் என்னில்; மிகக் கொடிய நோய் பிடித்துத் திரியாநிற்கச் செய்தே அந்நோயை விரைவில் போக்கவல்ல நல்ல மருந்தை உண்ணச் சொன்னால் அதுக்கு இசையாத சிறுவர் முதலானவர்கட்கு அவர்கள் விரும்பிப் பற்றுகிற



மதுர பதார்த்தங்களிலே அந்த மருந்தைக் கலசி இடுகிற வத்ஸலரான தாய் மார் முதலானாரைப்போல், சீக்ரமாக ஸம்ஸார வ்யாதியைத் தீர்க்கும் ஸித் தோபாயமாகிற \*நச்ரமாமருந்தை ஸ்வப்ரவ்ருத்தி நிவ்ருத்தி பூர்வகமாக ஸேவிக்கச்சொல்லி முதலிலே உபதேசித்தால், நெடுநாளாய் வருகிற ஸ்வ யத்ந வாஸநையாலே அதுக்கு இசையாத சேதநையும் விடமாட்டாமையாலே அவர்கட்கு அபிமதமான ஸ்வயத்ந ரூபமாயிருக்கிற உபாஸநத்திலே அதற்கு அங்கமாக ஸித்தோபாயமான எம்பெருமானைக் கலந்து அப்படிப்பட்ட உபாஸநத்தை அவர்களுக்கு மோகேஷோபாயமாக விதிக்கிற வித்தனை (த்ருஷ்டாந்தத்தில் மருந்துக்கு மேல்பூச்சாயிருக்கிற மதுர பதார்த்தமானது நோயைப் போக்கக்கூடியதன்றியே அதனுட் கலந்து ப்ரயோகிக்க மருந்தே வ்யாதியை ஒழிக்குமாபோலே; தார்ஷ்டாந்திகத்திலும் உபாஸநம் உபாய மன்று, அத்துடன் கலசின எம்பெருமானே உபாயமென்பது விளங்கும். மருந்தை மற்றொன்றோடு கலசாமல் அப்படியே உட்கொண்டால் நோயைக் கடுகப் போக்கும்; அன்றி மதுர பதார்த்தத்திலே கலசி உண்டால் பலம் விளம்பிக்கும்; அதுபோலவே ஈச்வரனை உபாஸநத்தோடு கலசாமல் பற்றினால் விளம்பமின்றிப் பேறு பெறலாம். உபாஸநமிச்ரமாகப் பற்றும்போது பலன் விளம்பிக்கும் என்பதும் இதன் கருத்து.)

129—131. பெற்ற தாயானவள் குருடர், செவிடர், கூனர், குறளர் முதலிய குறைமக்களோடு நிறைமக்களோடு வாசியற எல்லா மக்களிடத்திலும் ஒத்த வாத்ஸல்யமுடையளாயிருக்குமாபோலே சாஸ்த்ரமும் “ த்ரை குண்யவிஷயாவேதா:” என்கிறபடியே தாமஸரோடு ராஜஸரோடு ஸாத்விக ரோடு வாசியற அவர்கள் தீய வழியிற் புழுந்து நசிக்கும்படி விடமாட்டா தாகையாலே சேதநர் திறத்தில் பல்லாயிரம் மாதா பிதாக்களிற் காட்டிலும் சிறந்த வாத்ஸல்யமுடையதாய் அவ்வவர்களுடைய குணங்கட்குத் தக்கபடி புருஷார்த்தங்களையும் அவற்றின் ஸாதநங்களையு முபதேசித்து, கொள்கொம்பிலே ஏற்றுகைக்குச் சுள்ளிக்கால் நாட்டுவாரைப் போலே இவ்வோ முகங்களாலே தன்னுடைய “ பரம தாத்பரியமானதொரு அம்சத்திலே ஏற்றுகைக்காக ப்ரவர்த்திப்பிக்கிறதாகையாலே ச்யேநவிதி தொடங்கி ப்ரபத்தியளவும் வர, சேதநர்களுடைய அதிகாரத்துக்கு ஏற்ப மேல் மேல் புருஷார்த்த ஸாதநங்களை ப்ரவர்த்திப்பித்துக் கீழ்க்கீழ்ப் புருஷார்த்த ஸாதநங்களை நிவர்த்திப்பிக்கக் கடவதாயிருக்கும். ஆகையாலே இவ் வுபாஸநத்தை ப்ரவர்த்திப்பித்தது ச்யேந விதிக்கு மேலாக விதிக்கப்பட்ட அக்நேஷோம்ய பசு ஹிம்ஸையை நிவர்த்திப்பிக்கைக்காகவாம். இதன் கருத்து:—சாஸ்த்ரத்தில் “ ச்யேநேநாபிசரந்யஜேத ”—[“ சத்ருவைக் கொல்லக் கருதியவன் ச்யேந யாகம் என்கிற ஒரு யாகத்தைச் செய்யவேண்டியது”] என்று முதலில் விதிக் கப்பட்டது. பின்பு மற்றோரிடத்தில் உபநிஷத் பாகத்தில் “ ஆத்மா வா



அரே த்ராஷ்டவ்ய:" இக்யாதிகளாலே மோக்ஷார்த்தியைக் குறித்துப் பரமாத்மாவின் உபாஸநம் விதிக்கப்பட்டது." பின்பு மற்றோரிடத்தில் " முழுக்ஷர் வை சரணமஹம் ப்ரபத்யே " இக்யாதிகளாலே அந்த மோக்ஷார்த்தியைக் குறித்தே ப்ரபத்தியானது விதிக்கப்பட்டது. இப்படி படிப்படியாக சாஸ்த்ரம் பலவற்றையும் விதித்தது எதற்காக? என்னில்; சாஸ்த்ரத்தில் விச்வாஸமில்லாத நாஸ்திகனையும் ஆஸ்திகனுக்குவதற்காக முதலில் ச்யேநயாகம் முதலிய அபிசார ஸாதநங்களை விதித்தது. நாஸ்திகனு யிருப்பவன் சத்ரு ஹிம்ஸைக்காக ச்யேநயாகத்தைச் செய்து அதனால் தன் இஷ்டம் நிறைவேறக் கண்டால் " சாஸ்த்ரம் சொல்வதெல்லாம் இங்ஙனே உண்மையாகத்தானிருக்கும்; இனி நாம் சாஸ்த்ரத்தை நம்பக்கடவோம் " என்று ஆஸ்திகனாவதற்கு ஒரு வழியா யிருக்கும். தன்னை ஸ்வதந்த்ரனென்றும் பிறர்க்கு உரியவன் என்றும் மாறுபாடாகக் கருதி மயங்கிக் கிடந்த சேதநனைத் திருத்தி வழிப்படுத்துவதற்காக உபாஸநத்தை விதித்தது. உபாஸநத்தில் ஊன்றவே "ஸ்வாதந்த்ரியமும் அந்ய சேஷத்வமும் வந்தேறி; பகவச் சேஷத்வமொன்றே நிலைநின்ற வேஷம்" என்ற ஸ்வரூப விச்வாஸம் பிறக்கும். ஆகையாலே ஒவ்வொரு அதிகாரியைப்பற்ற ஒவ்வொரு விதி அவதரித்தது. தாமஸரான நாஸ்திகர்க்காக விதிக்கப்பட்ட அபிசார கர்மம்—ஆஸ்திகராயும் \*காரீரீஷ்டி முதலிய காம்ய கர்மங்களில் ப்ரவர்த்திக்கக் கடவருமான ராஜஸரைப் பற்ற நிஷேதிக்கப்படுகிறுப்போலே உபாஸநமும் ஸ்வாதந்த்ரியத்தையும் அந்ய சேஷத்வத்தையும் நிவர்த்தித்துக்கொண்டு பகவச் சேஷத்வத்திலே ஊன்றுகைக்கு யோக்யரான ஸாத்நிகரைப்பற்றி விதிக்கப்பட்டு, பாதந்த்ரிய ஜ்ஞாநம் பிறந்து எம்பெருமானொருவனையே உபாயமாக அத்யவஸிப்பதற்கு உரியரான பரம ஸத்வ நிஷ்டரைப் பற்ற நிஷேதிக்கப்படவும் குறையில்லை. ஆக இவ்வளவால் தேறினது யாதெனில்; சேதநர்கள் தாமஸர், ராஜஸர், ஸாத்நிகர், பரமஸாத்நிகர் என்றிப்படி பல வகைப்பட்டிருப்பார்கள். இப்படிப்பட்டவர்களுள்ளார்க்கும் சாஸ்த்ரம் பொதுவாகையாலே தாமஸர்க்காக அபிசார கருமங்களை விதித்தது; ராஜஸர்க்காக காரீரீஷ்டி முதலியவற்றை விதித்தது; ஸாத்நிகர்க்காக உபாஸநத்தை விதித்தது; பரமஸாத்நிகர்க்காக ப்ரபத்தியை விதித்தது. தாமஸ ராஜஸர்களுக்கு விதிக்கப்பட்ட காம்யகர்மம் ஸாத்நிகர்க்கு விலக்காகிறுப்போலே அந்த ஸாத்நிகர்க்கு விதிக்கப்பட்ட உபாஸநம் பரம ஸாத்நிகர்க்கு விலக்காகுமென்றதாயிற்று. எனவே, உபாஸநம் சாஸ்த்ரத்தில் விதிக்கப்பட்டிருக்கிறதென்ற காரணத்தினாலேயே அது ஸ்வரூபத்துக்குச் சேர்ந்ததாய் விடமாட்டாதென்க.

132. இப்படி ஒவ்வொரு விச்வாஸத்துக்காக விதித்து நிஷேதிக்கப்பட்டமை ஒத்திருந்தாலும் மோக்ஷத்தையே பலமாகவுடையதான இவ்வபா

\* காரீரீஷ்டயாவது—மழைபெய்வதற்காக அதுஷ்டிக்கும்படி விதிக்கப்பட்ட யாகம்.



ஸநத்தை விடாமல் பற்றி நின்றால் அபிசார கருமம்போலே இது கொடிய தன்றே என்னில்; பரஹிம்ஸா ரூபமான அந்த அபிசார கருமம் தேஹாத் மாபிமாநியினுடைய செயலாய் வர்ணச் சமாதி விசிஷ்ட வேஷத்துக்கு விரோதியாய் அத்தால் வரும் பலமும் சில துக்காதுபவம் மாத்திரமேயாய் மேலெழப் போய்விடும். அஹங்கார கர்ப்பமான இந்த உபாஸநம் ஆத்மஜ்ஞானம் பிறந்தவனுடைய செயலாய், எம்பெருமானுக்கு அதிகயத்தை விளைக்கையாகிற சேஷத்வ ரூபமான நிஷ்க்ருஷ்ட வேஷத்துக்கு விரோதியாய், எம்பெருமானொருவனுக்கே பரதந்த்ரமாயிருக்கையாகிற ஸ்வரூபத்துக்கு நாசகமாயிருக்கும். ஆன்கயாலே தோல்புரையே போமதான் அபிசார கர்மத்திற்காட்டிலும் மர்மஸ்பர்சியான உபாஸநமே கொடியதெனக் கொள்க.

133. இவ்வளவேயன்று; இப்படி ஸ்வரூப விரோதியாயிருக்கிற இவ்வுபாஸநமானது உடலை மிகவும் வருத்தப்படுத்திச் செய்யவேண்டிய கருமங்களை அதுட்டித்து அதனால் ஸாதிக்கப்படுமதாகையாலே அசக்தனை இவனால் செய்து தலைக்கட்டவும் முடியாததாயிருக்கும்.

134. உபாயாந்தரங்கட்கு ஸ்வரூபநாசகத்வம், அபாயத்வம், பயஜநகத்வம், சோகஜநகத்வம், பலவிஸத்ருசத்வம், துஷ்கரத்வம் முதலிய குற்றங்கள் சொல்லப்பட்டாற்போல, ப்ரபத்திக்கும் சொல்லக்கூடிய குற்றமொன்று மில்லையோவென்னில்; இதின் பக்கல் அப்படிப்பட்ட குற்றமொன்று மில்லை. (ஆனால் ஒரு குற்றமுண்டு; அகாவது உண்மையில் இது தனக்கு உபாயத்வம் இல்லாமலிருக்கச்செய்தே மேலெழுந்த தோற்றத்திலே உபாயத்வ ப்ரதிபத்திக்கு அர்ஹமாய்க்கொண்டு “ப்ரபத்திபுபாயம் என்று வ்யவஹரிக்கலாம்படி யிருக்கிற குற்றமொன்றே யுள்ளது).

135. ப்ரபத்திக்கு இக்குற்றங்கள் இல்லாமைக்குக் காரணமென்? என்னில்; இப்பிரபத்தியானது- திருவஷ்டாசூரியில் நடுப் பதத்திற் சொல்லுகிறபடியே ஆத்மாவினுடைய உண்மையான வேஷமாகிய அத்யந்த பாரதந்திரியத்தை உணருகையால் வந்ததாகையாலே அந்த பாரதந்திரிய ஸ்வரூபத்துக்கு அதுரூபமாயும் “1. சிற்றவெண்டா சிந்திப்பேயமையும்” என்ற ஆழ்வார் பாசுரத்தின்படி ஸ்வபாவ்ருத்தி நிவ்ருத்தியாலே ஸாதிக்கப்படுமதாகையாலே எளிதாகச் செய்யக்கூடியதாயுமிருக்கும். (ஆக ஸ்வரூபாதுரூபத்வம், ஸுகரத்வம் என்ற இவ்விரண்டு குணங்களுள்ளமை கூறியவித்தால், உபாயாந்தரங்களுக்குள்ள தோஷங்க ளொன்றும் இசற்குக் கூடா மையை உய்த்துணர்க).

136. இப்படி அவனே உபாயமென்று துணிந்து தன் முயற்சியில் நின்றும் ஒழிந்துவிடக்கூடுமோ? அவனுடைய உகப்புக்காக இவன் சில



பச்சையிடவேண்டாவோ? என்னில்; உலகில் பச்சையிடுமவர்கள் அவ்வவ் விஷயங்களின் யோக்யதைக்கு ஈடாகப் பச்சையிடுவது தகுதி; இங்கும் பச்சையிடப் பார்த்தால் அப்படி இடவேணும். அவன் குறையொன்று மில்லாத கோவிந்தனாகையாலே அவனுடைய மேன்மைக்கு ஈடாக இவனா லொரு பச்சையிட முடியாது.

137. ஆனால் அவனுக்கு இவன் விஷயத்தில் ஸந்தோஷம் எங்ஙனே விளையும்? என்னில்; நெடுநாளாக யாதானும்பற்றி நீங்கும் விரதத்தை யேறிட்டுக்கொண்டு தன்பக்கல் பராங்முகமாய்க் கழிந்த இவன் அந்த நிலை மாறித் தன்பக்கல் அபிமுகனானமைக்கு ஸூசகமானதொரு வியாபாரம் பெற்றவளவிலே “இத்தனை காலம் அகன்றுபோன இவன் இன்று அபிமுக னாகப் பெறுவதே” என்று அவன் திருவுள்ளம் மிகவும் உகக்கும்.

138. அவன் அப்படி யிருந்தாலும் அவ்வெம்பெருமானுடைய அவா ப்த ஸமஸ்தகாமத்வமடியாக உள்ள பரிபூர்த்தியைப் பார்த்தால் “இப்படி பரிபூர்ணனானவனை அகிஞ்சநரான நாம் உகப்பித்து அணுகுவது எங்ஙனே யாம்!” என்று இவன் கைவாங்கும்படியாயிராதோ வென்னில்; இராது. “நாம் இட்டதுகொண்டு த்ருப்தியடையவேண்டாதபடி ஸ்வத: பரிபூர்ண னாகையாலே “இவன் இவ்வளவு கொடுத்தான், அவன் அவ்வளவு கொடுத் தான்” என்று கணக்குப் பாராமல் நாம் இட்ட அளவே கொண்டு ஸந் தோஷிப்பன்” என்று மேல்விழுந்து பற்றுகைக்கு உடலா மத்தனை.

[ஆசார்யன் தரித்ராஸ்யிருந்தால் அவனுக்குத் தக்கபடி பச்சை யிடுவ தற்கு அசக்தனான சிஷ்யன் அவ்வாகிரியனை அணுகுவதற்கு இறாய்ப்பன்: பெரிய மடாதிபதிகளை ஆசாரியராகப் பற்றின சிஷ்யர்களுக்கு அங்ஙனே இறாய்க்க வேண்டாவிதே.]

(139). [இந்த ஸூத்ரத்துக்கு மற்றொருபடியாகவும் பொருள் கூற லாம்:— அதாவது, அவ்வெம்பெருமானுடைய பரிபூர்த்தியானது அவனை இப்படி ஸந்தோஷிக்கவொட்டுமோ? உபேகித்துக் கைவாங்கப்பண்ணா தோவென்னில்; பண்ணாது; அவனுடைய பூர்த்தியானது “இவன் நமக்குப் பச்சையிட்டிலன்” என்று அநாதரித்து அங்கீகாரத்தில் நின்றும் கைவாங் காதே “ஆபிமுக்யஸூசகமாத்ரத்துக்கு மேற்பட நமக்கிவன் செய்யவேண் டுவதுண்டோ?” என்று விரும்பிக் கைக்கொள்ளுகைக்கு உடலாமித்தனை யென்கை. முன் யோஜனையில் “கைவாங்காதே மேல்விழுகைக்கு றேது கித்தனை” என்ற மூலஸூக்திக்கு—ஈச்வரன் பக்கல். சேதநன் மேல்விழு கைக்கு என்று கருத்து. பிந்தின யோஜனையில்—சேதநன் பக்கல் ஈச்வரன் மேல்விழுகைக்கு என்று கருத்து.]



139. இப்படி எம்பெருமான் அல்பஸந்துஷ்டன் என்பதற்குப் ப்ரமாண முண்டோவென்னில்; “பத்ரம் புஷ்பம் பலம் தோயம் யோ மே பக்த்யா ப்ர யச்சதி, ததஹம் பக்த்யுபஹ்ருதம் அக்நாமி ப்ரயதாத்மந:” என்று பகவத் கீதையிலே அவன்றானே அருளிச்செய்திருப்பது காண்க. இலையையோ, பூவையோ, பலத்தையோ, ஜலத்தையோ யாவனொருவன் எனக்கு பக்தி யாலே தருகிறான், அந்நய் ப்ரயோஜனத்வமாகிற சுத்தியோடே கூடின மநஸ் ஸையுடையனானவனுடைய அப்படிப்பட்ட பக்தியாலே தரப்பட்ட அக்தை அவர்ப்த ஸமஸ்த காமனான நான் வ்யாமோஹத்தாலே கலங்கி அடைவுகெட விரியோகம் கொள்ளுவேன்—(பழத்தையும் ஜலத்தையும் “அக்நாமி-உண்கிறேன்” என்னலாம்; இலையையும் பூவைபுங்கூட உண் கிறேன் என்றபடியால் வ்யாமோஹாதிசயம் ஸூசிதமாகிறது.) என்பது இதன் பொருள். அன்றியும், “அந்யத் பூர்ணாதபாம் கும்பாத் அந்யத் பாதா வநேஜநாத்—அந்யத் குசலஸம்ப்ரசநாத் நசேச்சதி ஜநார்தந:” என்று மஹா பாரதத்திலும் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அதாவது கண்ணபிரான் தூது எழுந்தருளுகிறபோது த்ருதராஷ்ட்ரனானவன் “பாண்டவ பக்ஷபாதியா யிருக்கிற கண்ணன் வருகிறான்; அவனுக்குச் சில நாட்டையும் பொன்னையும் கொடுத்து ஸ்வாதீநப்படுத்திக்கொள்ளுவோம்” என்றுற்போலே சில வார்த்தைகளைச் சொல்ல, இந்த வஞ்சகக் கருத்தை யறிந்த ஸஞ்ஜயன் “அடே குருடா! வருகிறவன் அப்படிப்பட்டவனல்லன்காண்; அவன் அதை யெல்லாமொன்றும் விரும்பமாட்டான். அவனுக்கு வேண்டியது இவ் வளவே; அதாவது ஒருவன் தான் குடிக்கும் தண்ணீரை ஒரு குடத்திலே நிறைத்துக் குளிரவைப்பனே, அந்தத் தண்ணீரை அவன் வருகிற வழியிலே வாசலிலே வைத்தால் போதுமானது; தன் வீட்டிலே ஒரு அநிதி வந்து புகுந்தால் காலேக் கழுவேவண்டுமென்று ஸாமான்ய சாஸ்த்ரம் விதித்திருக் கிறதே, அவ்வாறாக அவன் திருவடிகளை விளக்கினால் போதுமானது; நெடுந் தூரம் வந்தவனைக் க்ஷேமம் விசாரிப்பதென்று ஒன்றுண்டே, அப்படியே இவன் விஷயத்திலும் ஓர் இன்சொல் சொன்னால் போதுமானது. ஏற்ற மாக ஒன்றும் வேண்டா. இவ்வளவுகளை யொழிய மற்றொன்றையும் அவன் விரும்பமாட்டான்காண் என்கை. இத்தால், நீ கொடுக்க நினைக்கிற நாட் டையும் பொன்னையும் அவன் ஒரு சுரக்காகவும் நினைக்கமாட்டான்; வல்லையாகில் உன் ஆபிமுக்ய ஸூசகமாக இவ்வளவுகளைச் செய்யப்பார் என்ற படி. அன்றியும், 1. “பரிவதிஸீசனைப் பாடி விரிவதுமேவலுறுவீர்!, பிரி வகையின்றி நன்னீர்தூய்ப் புரிவதுவும் புகைபூவே” என்று ஆழ்வாரும் அருளிச்செய்தார்.

140. (சீழ் 136-வது ஸூத்ரம் முதல் இவ்வளவும் ப்ரஸக்தாநுப்ர ஸக்தமாக வந்தது; உபாயாந்தரங்களிற்காட்டில் ப்ரபத்திக்குண்டான



வைலக்ஷண்யம் சொல்லுகைக்காக ஸித்தோபாயத்துக்கும் பலத்துக்கு முள்ள ஒற்றுமை முன்பு கூறப்படுகிறது.) ஒரு பசுவை அழைத்துப் பின்பு அதற்கு உணவுகளை இட்டு நோக்க நினைப்பவர்கள் அதுக்கு போக்யமான புல்லையே அப்பசுவை வசிகரிப்பதற்கு ஸாதநமாக முன்னிட்டழைத்துக் கொண்டு, பிறகு அதற்கு இடுவதும் அந்தப் புல்லையாம்; ஆமளவில் பலத்துக்கும் ஸாதநத்துக்கும் பேதமில்லாதாப்போலே, விலக்ஷணகுண விக்ரஹங்களுடனே கூடிய தானே முந்தாற இவனைச் சேர்த்துக்கொள்ளுகைக்கு உபாயமாய், பின்னை எப்போதும் இவனுக்கு உபேயமும் தானேயாயிருக்கையாலே பல ஸாதநங்களிரண்டும் ஒரே வஸ்துவாயிருக்கும்.

141. இத்தால், ப்ரபத்திக்கு வைலக்ஷண்யம் ஸித்தித்தபடியென்? என்னில்; உபேயமான வஸ்துதானே உபாயமாயிருக்கையாலே அந்த உபாய வரண ரூபமான இந்த ப்ரபத்தி கஷ்டமான காரியமாயிராமல் ஸுக ரூபமாயிருக்கும். [“பலஸாதநங்களுக்கு பேதமில்லை” என்ற மூலத்துக்கு மற்றொரு படியாகவும் பொருள் கூறலாம்:— அதாவது, அஞ்ஜலி பண்ணுகை முதலானவற்றையே வடிவாகவுடைய ப்ரபத்தியை முன்னிட்டு எம்பெருமானை வசிகரித்தால் பிற்பாடு அவனுக்கு உகப்பாகச் செய்யும் அடிமையும் தன் ஸ்வரூபாதுரூபமான அஞ்சலி முதலிய வருத்தி விசேஷங்களையாகையாலே பலஸாதநங்களுக்கு பேதமில்லை என்கை.] ஆக இவ்வளவால் ப்ரபத்தியின் குற்றமின்மையும் குணபூர்த்தியும் சொல்லிற்றாயிற்று.

142. (இவனுடைய ப்ரபத்தி உபாயமன்று; அவ்வெம்பெருமானே இவனைப்பற்றும் பற்றுதான் உபாயமென்கிற விஷயம் முகாந்தரத்தாலும் முதலிக்கப்படுகிறது.) உடைமையை உடையவன் சென்று கைக்கொள்வது போலே ஸ்வாமியான அவன்தானே வந்து அங்கீகரிக்கக் கண்டிருக்க வேண்டிய பாதந்த்ரானை இச்சேதநன் பலத்தைப் பெறுகிறவன் தான் போலே தன் ஸ்வீகாரத்தாலே ஸ்வதந்த்ரானை அவனைப் பெற நினைக்குமளவில், அவ்வெம்பெருமானுடைய நினைவுங்கூடக் கூடாதாகில் இப்படி விலக்ஷணையாயிருக்கிற ப்ரபத்தியும் பேற்றுக்கு ஸாதநமாகமாட்டாது.

143. ஸ்வாமியாய் ஸ்வதந்த்ரானை அவன்றானே உடையாயாய் பாதந்த்ராயிருக்கிற இவனை ஸ்வேச்சையாலே பெற நினைக்குமளவில், பாபங்களில் முக்கியமாக எண்ணப்படும் பாதகமும் குறுக்கே நிற்கமாட்டாது.

“चित्: परमसिद्धिं प्रसक्तिरसि नोपदि:

विपर्ययै तु नैवास्य प्रतिषेधाय साक्षम्॥”

“சித: பரமசில்லாபே ப்ரபத்திரபி நோபதி:.

விபர்யயே து நைவாஸ்ய ப்ரதிஷேதாய பாதகம்”

என்பதை இவ்வர்த்தத்துக்கு ப்ரமாணமாக அதுஸந்திப்பது.



144. இப்படி இவையிரண்டும் எங்கே காணலாமென்னில் ஸ்ரீ பரதாழ்வான் பக்கலிலும் ஸ்ரீ குறப்ப பெருமான் பக்கலிலும் காணலாம்.

145. அவர்கள் பக்கலில் இவை கண்டபடி என்னென்னில்; பெருமானை மீட்டுக்கொண்டு வந்து திருவபிஷேகம் பண்ணுவித்துத் தன் ஸ்வரூபாறு ரூபமான அடிமையைப் பெற்று வாழ்க்கைக்காக வழியே பிடித்து மனோரதித்துக்கொண்டு சென்று மஹத்தான ஆர்த்தியோடே அவர் திருவடிகளில் பண்ணின ப்ரபத்தியாகிற நன்மைதானே பெருமான் திருவுள்ளத்துக்குப் பாங்கல்லாமையாலே தீமையாய் முடிந்தது. பெருமான் தாமே வந்து அங்கீகரிக்கப்பெற்ற ஸ்ரீ குறப்பபெருமானுக்கு, தோஷமே பச்சையாக அங்கீகரிக்கையாலே பாதகமாகிற தீமைதானே நன்மையாய்விட்டது. [“யத்த்வத்ப்ரியம் ததிஹ புண்யமபுண்யமந்யத்” என்று—எம்பெருமான் திருவுள்ளத்துக்கு உகப்பானது புண்யம், வெறுப்பானது பாவம் என்றிறே புண்ய பாப லக்ஷணம் ஆழ்வான் அருளிச் செய்தது.]

146. இவன் பண்ணும் ப்ரபத்தி எம்பெருமான் திருவுள்ளத்துக்குப் பாங்கல்லாதபோது அபராத கோடியிலே சேருமென்னுமிடம் கீழே சொல்லப்பட்டது. இன்னமும் இச்சேதநனுடைய முன்புற்ற சரித்திரத்தைப் பார்த்தாலும் இது அபராதகோடியிலே யாகுமென்பதை வெளியிடுதற்காக எம்பெருமானுடைய அதுஷ்டாந ப்ரகாரம் கூறப்படுகிறது:—] குற்றங்கட்கெல்லாம் கொள்கலமாயிருக்கிற இச்சேதநன் ப்ரபத்தியைப் பண்ணவே இவனளவில் எம்பெருமான் திருவுள்ளம் ப்ரஸந்தமாய்விடுகையாலே ஸர்வாபராதங்களுக்கும் ப்ராயச்சித்தமாயாயிற்று இப்பிரபத்தி இருப்பது. இப்படியிருந்துள்ள ப்ரபத்தியை கத்யக்தாலே பண்ணியருளின எம்பெருமானார் தமது பூர்வ வருத்தத்தை அதுஸந்தித்தவாறே அந்த ப்ரபத்திதானும் அபராத கோடியிலேயாய்த் தோற்ற, “த்வமேவ மாதாச பிதா த்வமேவ” என்று தொடங்கி அபராதங்களைப் பொறுக்கைக்கு உறுப்பான ஸம்பந்த விசேஷங்களை யெல்லாம் விண்ணப்பஞ் செய்துகொண்டு “தஸ்மாத் ப்ரணம்ய ப்ரணிதாய காயம்” இத்யாதியாலே—“இப்படி திருமுன்பே கூசாமல் வந்து நின்று ப்ரபத்திபண்ணின இவ்வபராதத்தைப் பொறுத்தருள வேண்டுமென்று கஷாமணம் பண்ணிக்கொள்ள வேண்டுமபடியாயன்றோ இப்பிரபத்தியின் தன்மை இருப்பது. ஆகையால் இவ்வழியாலும்இது அபராதகோடியிலே சேர்ந்ததாம்.

147. (இவன் பண்ணும் ப்ரபத்தியானது தன் பூர்வ வருத்தத்தை அதுஸந்தித்தால் அபராதகோடியிலேயா யிருக்குமென்பது த்ருஷ்டாந்த முகத்தால் காட்டப்படுகிறது.) நெடுநாள் கணவனோடு ஒட்டற்று வியபிசாரம் செய்த ஒரு மனைவியானவள் ‘இப்படிப்பட்ட நாம்அவன் முன்னே



கூசாமற் சென்று நிற்கும்படியென்?' என்கிற வெட்கமில்லாமலும், 'இத்தனை காலமும் நாம் செய்து திரிந்ததெல்லாம் கண்டிருக்கிறவன் 'இப்போது நம்மை வந்து இப்படி அபேக்ஷிப்பதே!' என்று தண்டித்தால் செய்வதென்?' என்கிற அச்சமில்லாமல் அவன் முன்னே சென்று நின்று 'என்னை அங்கீகரிக்கவேணும்' என்று அபேக்ஷிக்குமளவில் எவ்வளவு அபராதமுண்டோ, அப்படியே இருப்பதொன்றாய்த்து நெடுநாள் பகவத் ஸம்பந்தத்தைவிட்டு அந்யபரணாய்ப் போந்தவன் தனது பூர்வ சரிதத்தை யதுஸந்திக்க வரும் வெட்கமும், ஸ்வதந்த்ரணுவன் தண்டித்தால் செய்வதென்' என்ற அச்சமுமின்றி அவன் ஸந்திதியிலே சென்று நின்று தன்னை அங்கீகரிக்கவேணுமென்று பண்ணுகிற சரணவரணம்.

[ஆக இவ்வளவும்—அவனை இவன் தானாகப் பற்றும் பற்று உபாய மன்றென்பதும், இவனை அவன் தானாகப்பற்றும் பற்றே உபாயமென்பதும் ஸ்தாபிக்கப்பட்டது.]

148. எம்பெருமான் ஸ்வதந்த்ரணு யிருந்தபோதிலும் அவனுக்கு அடியார்நிறத்தில் பாரதந்திரியமுண்டு: அதாவது தான் அடியாரிட்ட வழக்காயிருப்பன். இப்படிப்பட்ட ஆச்ரித பாரதந்திரியத்திற்கு இரண்டு காரணங்களுண்டு. அவையாவன-க்ருபையும் ஸ்வாதந்திரியமும். அதாவது—வேறு புகலற்றுத் தன்னைவந்து பற்றினவர்க்கிடத்தில் தனக்குண்டான கருணையாலே அவர்கள் சொன்னதே செய்யும்படி பாரதந்த்ரணுயிருப்பது—க்ருபையாலேவரும் பாரதந்திரியமெனப்படும்; இங்ஙனன்றியே, கேட்பாரற்ற தனது ஸ்வாதந்திரியத்தாலே நிர்ஹேதுகமாகச் சிலரை அங்கீகரித்து தான் அவர்க்கிட்ட வழக்காயிருப்பது—ஸ்வாதந்திரியத்தாலே வரும் பாரதந்திரிய மெனப்படும். இவ்விரண்டுள் க்ருபையாலே வரும் பாரதந்திரியமானது சில ஸமயங்களில் ஸ்வாதந்திரியத்தாலே தடைப்பட்டுப்போகவுங் கூடுமாதலாலும், ஸ்வாதந்திரியத்தாலே வரும் பாரதந்திரியத்துக்கு ஒருகாலும் தடை இல்லாமையாலும் பிற்பட்ட இப்பாரதந்திரியமே மேம்பட்டதாம்.

149. இப்படி ப்ரபலமாகச் சொல்லப்பட்ட பாகத ஸ்வீகாரத்தை „యమేవైష వ్యుతீ తீந లభ్యః-யமேவைஷ வருணுதே தேந லப்யః” என்று கடவல்லியிலும் முண்டகோபநிஷத்திலும் ஒதிக்கிடக்கையாலே வேதபுருஷன் ஆதரிக்கப்பெற்ற அர்த்த விசேஷம் இது.

150. இத்தலையில் விருப்பமில்லாமலிருக்கையில் இந்த எம்பெருமானுடைய விஷய்காரம் வித்திக்கப்பெற்றவர்களுண்டோ வெனில்; பம்பா



நதிக்கரையிலும் கங்காநதிக்கரையிலும் பெருமாள் தானே சென்று அங்கீகரிக்கப்பெற்ற திருவடிக்கும் ஸ்ரீகுஹப்பெருமானுக்கும் இப்பரகதஸ்வீகார முண்டானபடி காணலாம்.

151. இப்படி ஸ்வதந்தரனாய் இவர்களை அங்கீகரித்தவன், திருவடியை அங்கீகரிக்கும்போது இளையபெருமானை முன்னிடுதலும், ஸ்ரீ குஹப்பெருமானை அங்கீகரிக்கும்போது பிராட்டியை முன்னிடுதலும் செய்தாற்போலே மற்றும் புருஷகாரத்தை முன்னிட்டு அங்கீகரித்த விடம் காணலாமோ வென்னில், இச்சேதநன் தான் ஆச்ரயிக்கும்போது புருஷகாரமாக முன்னிடுமவர்களை, அவர்களை அவனும் அங்கீகரிக்கும்போது முன்னிடுவான் என்னுமிடம் திருவடியையும் ஸ்ரீ குஹப்பெருமாளையும் அங்கீகரித்த விடங்களில் மாத்திரமேயன்றியே ஸ்ரீ விபீஷணாழ்வானை அங்கீகரித்தவிடத்திலும் காணலாம். எங்ஙனையென்னில்; “புறம்புண்டான பற்றுக்களை அறுத்துக் கொண்டு நான் பெருமானைச் சரணமடைந்தேன்” என்று சொல்லிக் கொண்டுவந்து நின்ற விபீஷணாழ்வானை அபயமளித்து அங்கீகரித்தருளும் போது முகனிகளுக்கெல்லாம் தலைவரான ஸுகீர்வமஹாராஜரை முன்னிட்டிற்றே அங்கீகரித்தது. [திருவடியையும் விபீஷணாழ்வானையும் அங்கீகரிக்கும்போது பிராட்டி அருகே இல்லாமையாலே அவளை முன்னிட்டமை தோற்றவில்லையேயாகிலும்; பிராட்டி லங்கைக்கு எழுந்தருளுகிறபோது ஸுகீர்வமஹாராஜரும் திருவடியும் நிற்கிற இடத்திலே திருவாபரணங்களை வீசிபெறிந்து கடாஷித்துவைத்துப்போகையாலும், லங்கையிலே எழுந்தருளினபின்பு விபீஷணாழ்வானைப் பெருமாள் திருவடிகளிலே சென்று சேரும் படி கடாஷித்தருளுகையாலும் இவ்விருவரையும் பெருமாள் அங்கீகரிக்கும் போது பிராட்டியை முன்னிட்டே அங்கீகரித்தாரென்று கொள்ளவேணும்.]

152. சேதநன் நிருபாதிக சேஷபூதனாய் ஈச்வரன் நிருபாதிக சேஷியாயிருக்கையாலே சேதநன் தானே ஸாக்ஷாத் தாக ஆச்ரயிக்கவும் அமைந்திருக்க இப்படி இருவரும் புருஷகாரத்தை முன்னிடுவது ஏதுக்காக? என்னில்; நெடுநாளாக ஈச்வரன் பக்கல் விமுகனாய் விஷயாந்தரங்களில் ஊன்றி அவனுடைய ஆஜ்ஞையை மீறிநடப்பதே தொழிலாய்ப் போந்த சேதநன் இப்படி கூடு பூரித்துவைத்த குற்றங்களைக்கண்டு ஈச்வரன் சீருதபடி பண்ணுகைக்காகச் சேதநன் ஆச்ரயண வேளையில் புருஷகாரத்தை முன்னிட வேண்டிற்று. ஈச்வரனுக்குச் சேதநனோடு ஒழிக்க வொழியாத உறவு உண்டாயிருக்க, குற்றங்களையே கணக்கிட்டு நெடுநாள் இவனை தூரத்திலே தள்ளிவைத்திருந்த தன் குற்றத்தைக் கண்டு சேதநன் வெருவாதபடி பண்ணுகைக்காக ஈச்வரன் அங்கீகார வேளையில் புருஷகாரத்தை முன்னிட வேண்டிற்று.



153. சேதந ஈச்வர்க்ளிருவரும் புருஷகாரத்தை முன்னிடுவதற்குக் கீழ்ச்சொன்ன ப்ரயோஜனம் தவிர மற்றொரு ப்ரயோஜனமுமுண்டு: — அதாவது — இருவரும் புருஷகாரத்தை முன்னிட்டால்தான் இருவருடைய ஸ்வரூபமும் நிறம் பெறும். சேதநனுக்கு பாகவத பாரதந்திரியமும் ஈச்வரனுக்கு ஆச்ரித பாரதந்திரியமும் ஸ்வரூபமாயிருக்கையாலே இருவரும் புருஷகாரத்தை முன்னிட்டால்தான் இந்த ஸ்வரூபம் ஸித்திக்கும்.

154. (கீழ்ச்சொன்ன ஸ்வரூபத்தை உபபாதிக்கிறது.) சேதநனுக்கு பாகவதர் திறத்திலுள்ள பாரதந்திரியம் “இவர்கள் பகவானைப் பற்றியவர்கள்” என்பது காரணமாக உண்டாம தாகையாலே ஒளபாதிகமுமாய், §இந்த உபாதி நித்யமாகையாலே தத்ப்ரயுக்தமான (பாகவத) பாரதந்திரியமும் பகவத் பாரதந்திரியம்போலே நித்யமுமாயிருக்கும். ஈச்வரனுக்கு ஆச்ரிதர் திறத்திலுள்ள பாரதந்திரியம் “இவர்கள் நம்மைப்பற்றியவர்கள்” என்பது காரணமாக உண்டாமதாகையாலே ஒளபாதிகமுமாய் \* அந்த உபாதி நித்யமாகையாலே தத்ப்ரயுக்தமான (ஆச்ரித) பாரதந்திரியமும் நித்யமுமாயிருக்கும்.

155. (இவ்வளவேயுமன்று; இன்னமுமொரு ப்ரயோஜனமுண்டு) சேதந ஈச்வர்க்ளிருவர்க்குமுள்ள அநித்யமான கர்ம பாரதந்திரியமும் புருஷகாரத்தை முன்னிடுவதனால்தான் சூலையும். சேதநனுக்குக் கர்ம பாரதந்திரியமாவது — அவச்யமதுபனித்தே தீரவேண்டும்படியான நல்வினை தீவினைகளின் வசத்திலேயிழுப்புண்டு ஸம்ஸாரத்திலே அழுந்துகை. ஈச்வரனுக்குக் கர்ம பாரதந்திரியமாவது — “அவனவன் செய்த கருமங்களின் பலனை அவனவன் அதுபவித்துத் தீரக்கடமைப்பட்டிருக்கிறான்! நாம் செய்ய வேண்டியது என்ன இருக்கிறது,” என்று இவன் செய்த கருமத்தையே முக்கியமாக்கி அதற்கிடாகவே நடத்திக்கொண்டு போருகை. இப்படிப்பட்ட இருவருடைய கர்ம பாரதந்திரியமும் நடப்பது “ஸர்வ பாபேயோ மோக்ஷயிஷ்யாமி” என்னும்வரையில்தானாகையாலே இவற்றை அநித்யமென்கிறது. இப்படி அநித்யமான இருவருடைய கர்ம பாரதந்திரியமும் புருஷகார புரஸ்காணத்தால் சூலையாவது — சேதநன் புருஷகாரத்தை முன்னிடுவானிலே ஈச்வரனைத் திருத்தியும், ஈச்வரன் புருஷகாரத்தை முன்னிடுமளவில் சேதநனைத் திருத்தியும் இப்படி இரண்டு தலையும் ரக்ஷ்ய ரக்ஷகங்களாகப் பொருந்தும்படி பண்ணுகையாலே இவை தன்னடையே ஒழிகை.)

§ பகவத்ப்ராவண்யமாகிற உபாதி.

\* ஸ்வப்ராவண்யமாகிற உபாதி.



“ என்னை நெடுக்கிழை நெடுக்கிழை நெடுக்கிழை  
 நெடுக்கிழை நெடுக்கிழை நெடுக்கிழை  
 நெடுக்கிழை நெடுக்கிழை நெடுக்கிழை  
 நெடுக்கிழை நெடுக்கிழை நெடுக்கிழை ”

56

ஸ்ரீவசந பூஷண ஸாரம்.

156. நெடுநாளாக ஸ்வதந்தராய் யாதானும்பற்றி நீங்கித்திரிந்த இச்  
 சேதநன் இன்றைக்கன்றே இசைந்து வந்தது; பரக்ருதியோடே இருக்கை  
 யாலே தூர்வாஸநமேவிட்டு, கீழ்ப்பொருந்திய ரக்ஷய ரக்ஷகபந்தத்தை  
 இல்லை செய்து பழையபடியே நீங்கிப்போகப் பார்க்குதல்,—கேட்பாரற்ற  
 ஸ்வதந்தராகக் கருமங்களுக்குத் தக்கபடி இவனை லீலையிலே நெடுங்காலம்  
 விநியோகங்கொண்டு போந்த ஈசுவரனான இந்த பந்தத்தை இல்லை செய்  
 து முன்புபோலே இவனைக் கருமானுகுணமாக நிர்வஹிக்கப் பார்க்குதல்  
 செய்தாலோ வென்னில்; இந்த ரக்ஷய ரக்ஷகபாவ ஸம்பந்தமானது சேதந  
 ஈசுவர்களாகிற ஸாக்ஷியோடுங்கூடினதாக வந்ததாய்கையாலே இந்த ஸம்பந்  
 தம் இருவராலும் அழியமாறப்போகாது.

157. “என்னை நெடுக்கிலும்” 1 என்கிற பாட்டும் “கோலமலர்ப்  
 பாவைக்கன்பாகிய” 2 என்கிற பாட்டும் இவ்வர்த்தத்திற்கு ப்ரமாணமாக  
 அதுஸந்திக்கத் தரும். [முந்தின பாட்டு—நப்பின்னைப்பிராட்டி புருஷகா  
 மாக நித்யஸூரிகள் நடுவே என்னை அங்கீகரித்த பின்பு ஸர்வசக்தனுந் தா  
 னும் கைவிடமாட்டான் என்கையாலே, ஈசுவரனால் இந்த ஸம்பந்தம் இல்லை  
 செய்யப் போகாதென்பதற்கு அப்பாசரம் ப்ரமாணம். பிந்தின பாட்டு—  
 பெரிய பிராட்டியார்க்கு நண்பனாகையாலே அவள் பரிக்ரஹமான என் பக்  
 கல்லே மிகவும் நண்பனாய் அருமையான காரியங்களைச் செய்துவந்து என்  
 னோடே கலந்த உன்னைப் பெற்றுவைத்து இனி நழுவவிடுவேனோ? என்  
 கையாலே, புருஷகாரம் முன்னாக வந்த இந்த ஸம்பந்தத்தைச் சேதநனாலும்  
 இல்லைசெய்யமுடியாதென்பதற்கு அந்தப் பாசரம் ப்ரமாணம்.]

158. (156-வது ஸூத்தரத்தில்) “ஸாக்ஷியோடுகூடினதாக வந்த இந்த  
 ஸம்பந்தத்தை இருவராலும் இல்லை செய்யமுடியாது” என்றது—ஸாக்ஷியான  
 புருஷகார விஷயத்தில் சேதந ஈசுவர்களிருவர்க்குமுள்ள நித்ய பாரதந்திரி  
 யத்தைப் பற்றவாகையாலே இருவர்க்கும் புருஷகார விஷயத்திலுண்டான  
 நித்ய பாரதந்திரியத்தில் ப்ரமாணம் காட்டுகிறார் மேல்—“கர்மணிய்யுத்பத்  
 தியில் ஸ்வரூப குணங்களால் வருகிற கர்த்ருஸங்கோசநாஹித்யத்தை நினைப்  
 பது” என்று. அதாவது — ஸ்ரீசப்தத்துக்குப் பலவித வ்யுத்பத்திகள்  
 பண்ணும்போது, “ஸ்ரீங்—ஸைவாயாம்” என்கிற தாதுவில் “ஸ்ரீயதே”  
 என்று பண்ணுகிற வ்யுத்பத்தி கர்மணி வ்யுத்பத்தி யெனப்படும். “ஸைவிக்  
 கப்படாநின்றான்” என்பது இதன் பொருள். சேஷத்வமாகிற ஸ்வரூபத்  
 தால் சேதநனுக்கு இவள் விஷயத்திலுண்டான ஸைவையும் பாணியித்வ

1. திருவாய்மொழி. 1. 7. 8.

2. திருவாய்மொழி. 10. 10. 7.

“ கோலமலர்ப் பாவைக்கன்பாகிய வென்னன் லீலையோ  
 நீயவநா யிரண்டு பிறநகல்வி நிமிர்ந்த லோய்ப்  
 கோலமலரெ லொங்கிய நீயங்கோட்டியுடல் கோலம் லெந்தாய்  
 நீயக்திடல் கடைந் லா யுள்ளிப் லெந்நிலிப் போதலே ”







சொன்னபடியே நைச்யாநுஸந்தாநத்தாலே பின்வாங்குகைக்கு உறுப்பாய்க் கொண்டு எப்படி. போகவிரோதியாயிருக்குமோ, அப்படியே போகதசையில் அவனுக்கு எதிர்விழி கொடாமல் அசித்துப்போலே கிடக்கைக் குறுப்பான வெறும் பாரதந்திரியமும் எம்பெருமானுடைய போகத்துக்கு விரோதியாயிருக்கும்.

164. ஆத்மாவுக்கு அந்தரங்க நிருபக குணமாயிருக்கிற சேஷத்வ பாரதந்திரியங்கள், கீழ்ச்சொன்னபடி பராநுபவத்துக்கு விலக்காகிருப்போலே—இவன் நிர்ப்பந்தித்துப் பண்ணுவித்துக்கொள்ளுகிற ப்ரக்ருதி ஸம்பந்த நிவ்ருத்தியும் சரம சரீரத்தோடே சிறிது நாள் வைத்து அநுபவிக்க இச்சிக்கிற அவனுடைய அநுபவத்துக்கு விலக்காம்.

165. ப்ரக்ருதி ஸம்பந்தமாகிற தோஷம் கழிந்தால் ஆத்ம ஸ்வரூபம் மிகவும் பரிசுத்தமாய் போக்யமாயிருக்குமன்றோ; ஆனபின்பு, ப்ரக்ருதி ஸம்பந்த நிவ்ருத்தி அநபிமதமாகவும் தோஷம் அபிமதமாகவும் இருக்குமோ வென்னில்; --லோகத்தில் விஷய ப்ரவணராயிருப்பார்க்கு அபிமத விஷயத் தினுடைய ஒளஜ்வல்யதேஹதுவான் ஆபரணம் அநபிமதமாய் மாலிந்ய தேஹதுவான் அழுக்கு அபிமதமாயிராநின்றதிறே; அநுபோலக் கொள்க.

166. (இது லௌகிகத்தில் மாத்திரமன்றிக்கே பிராட்டிவிஷயத்தில் பெருமாளுக்கும் இப்படியிருந்தமைக்கு ஸூசகமானதொரு வார்த்தை ஸ்மரிப்பிக்கப்படுகிறது.) ராவண ஸம்ஹாரமானபிறகு பிராட்டி பெருமானைக் காண நின்றபோது ஸ்நாநம் செய்து வந்தது பெருமாள் திருவுள்ளத்துக்கு அநபிமதமாயிருந்ததிறே, “ॐ नमो भगवते वासुदेवाय” “தீபோ நேத்ராதூரஸ்யேவ ப்ரதிகூலாஸி மே த்ருவம்” என்றிறே பெருமாளுடைய வார்த்தை. [பத்துமாஸம் ராவணபவந்திலேயிருந்த பிராட்டி “சிறையிருந்த வேஷத்தோடே சென்று காணவேண்டுமேயன்றி ஸ்நாநம் செய்து நிற்கலாகாது” என்றிருக்கவேண்டியிருக்க, அப்படி இராமல் (பெருமாளுடைய உட்கருத்ததயுமநியாமல்) சடக்கெனத் திருமஞ்சனம் பண்ணி வந்தது அழுக்குக்கோலங்காண விரும்பியிருந்த பெருமாளுக்கு ரோஷ தேஹதுவாயிற்றென்றுணர்க.]

167. இப்படி அபிமத விஷயத்தில் அழுக்கை உகப்பதுபோல, விவேகிகள் அழுக்குடம்பு என்று கழிக்கிற இந்த தேஹத்தை ஈச்வரன் விரும்பக் கண்ட விட முண்டோர வென்னில்; உண்டு; திருவாய்மொழியில் \* “வஞ்

\* திருவாய் மொழி 10, 7, 1.



சக் கள்வன்” என்று தொடங்கி \* “மங்க வொட்டு” என்னுமளவாக ஆழ்வார் தம்முடைய திருமேனியிலே எம்பெருமான் மிக விரும்பி அதுபவித்தபடி களையும், அதுவுந் தனிர இத்திருமேனியோடே தம்மைத் திருநாட்டிலே கொண்டுபோவதாக அவன் பேராசை கொண்டிருக்கிறபடியையும் கண்டு ‘பிரானே இப்படி நீ செய்யலாகாது’ என்று நிர்ப்பந்தித்து இதனுடைய தோஷத்தை அவனுக்கு அறிவித்து, இப்படி ஹேயமான இவ்வுடல் இவ் விடத்திலேயே மங்கும்படி இசைய வேணுமென்று கால்கட்டி அவன் இதை விடுவித்துக் கொண்டுபோம்படி வருந்தி இசைவித்துக்கொண்டபடி யையு மருளிச் செய்தாரிறே ஆழ்வார்.

168. அபிமத விஷயத்தில் அழுக்கை விரும்புவதுபோல் மாத்திரமல் லாமல் இவனுடைய ஞான பரிமளம் இவ்வுடலில் கமழ்கின்றமையாலும் அதைப்பற்றியும் எம்பெருமான் இவ்வுடலை ஆதரிப்பன்;— மணத்தின் வாசியை அறிந்து குருவோர் சூட்டிக்கொள்பவர் மண்ணை உதறிவிட்டால் மணம் குறைந்துவிடுமென்று மண்பற்றைக் கழற்றாமல் சூடுவதுபோல, பரம போகியான எம்பெருமானும் ஞானியானவிவனை விரும்பி யதுபவிக்கும் போது இவனுடைய ஞான மணமெல்லாம் தோற்றம்படிபுருக்கிற சரீரத் தோடு கூட விரும்புவன்.

169. † “எந்நாள் யானுன்னை யினிவந்து கூடுவன்” என்றும் § “கூவிக் கொள்ளுங்கால மின்னங் குறுகாதோ” என்றும் சொல்லிக் கதலும்படி ஸம்ஸாரத்தில் அடிக் கொதித்து, பகவததுபவத்தில் பெருவிடாய்ப் பட்டு அளவிறந்த ஆர்த்தி விளைந்தவனுடைய சரீரம் இந்நிலத்தில் சிலநாள் தங்கி யிருப்பதற்குக் காரணம் அவனுடைய ப்ராரப்த கரும மென்ன முடியாது; “ஸர்வ பாபேப்யோ மோக்ஷயிஷ்யாமி” என்று எம்பெருமான் தானே சோதி வாய் நிறந்து சொன்னபடியாலே. ஆகையால் இவனுடைய சரீரம் இங்கிருப்பதற்குக் காரணம் எம்பெருமானுடைய இச்சா மாத்திரமேயாம்.

170. நிவ்ய தேசங்க ளெல்லாவற்றிலும் எம்பெருமானுக்கு எவ்வளவு அபிநிவேசமுண்டோ அவ்வளவு அபிநிவேசம் ஞானியினுடைய சரீரத்தில் அவனுக்கு உண்டென்பது † “திருமாலிருஞ் சோலை மலையே திருப்பாற்கடலே யென் தலையே” என்ற திருவாய்மொழிப் பாகரத்தில் விளங்கும்.

171. நிவ்ய தேசங்களிற் காட்டிலும் ஞானிகளுடைய சரீரத்தில் எம் பெருமான் பண்ணும் அபிநிவேசத்திற்கு வாசியுமுண்டு; எம்பெருமான் நிவ்ய

\* திருவாய்மொழி 10, 7, 10.

§ ஷை 6, 9, 9.

† திருவாய்மொழி 3, 2, 1.

† ஷை 10, 7, 8.



தேசங்களில் விரும்பி எழுந்தருளியிருப்பது தக்க உபாயங்களாலே சேதநரை அகப்படுத்திக் கொள்ளுகைக்காகையாலே அந்த திவ்ய தேசவாஸம் ஸாதநம்; இச்சேதநன் திருந்தி இவனுடைய ஹ்ருதயத்தினுள்ளே தான் வஸிக்கப் பெற்ற விது அத்திவ்ய தேசவாஸமாகிற க்ருஷியின் பயனாகையாலே ரூானிக ளிடத்தில் வாஸமே பரமப்ரயோஜநம். [\*“ மலைமேல் தான் நின்று என் மனத்து விருந்தானை ” †“பனிக் கடலுள் பள்ளி கோளைப் பழகவிட் டோடி வந்து என் மனக் கடலுள் வாழவல்ல மாய மனான்” இத்த்யாதி பாகரங் களில் இவற்றின் ஸாதந ஸாத்யத்வங்கள் நன்கு விளங்கும்.]

172 ஆழ்வார் போல்வாருடைய ஹ்ருதயத்திலே எம்பெருமானுக்கு வாஸம் ஸித்தித்துவிட்டால் திருப்பாற்கடல் பரமபதம் முதலான விடங்க ளில் அவனுக்கு ஆதரம் மட்டமாம் என்பது “ கல்லுங் கனைகடலும் வைகுந்த வானும், புல்லென் றெழிந்தன கொல் ஏபாவம்—வெல்ல நெடி யான் நிறங்கரியான் உள்புகுந்து நீங்கான், அடியேனதுள்ளத்தகம். ” [பெரிய திருவந்தாதி.] என்ற பாட்டில் விளங்கும்.

173. “என்னுடைய ஹ்ருதயத்திலே புகுருகைக்கு பாலாலயம் போன்றிருந்த திருப்பாற்கடல் முகலியவற்றில் ஆதரத்தைக் குறைத்துக் கொள்ளக்கூடாது; அவற்றைக் கைவிடக் கூடாது ” என்று சேதநன் எம் பெருமானை நோக்கிப் பிரார்த்திக்க வேண்டும்படியாகும். §“ வெள்ளத் திளங்கோயில் கைவிடேல் ” என்ற பூதத்தாழ்வாருடைய பாகரங் காண்க.

174. பரமபதம், திருப்பாற்கடல், அர்ச்சாவதாரங்கள் முதலிய ஸ்தா னங்களிற் காட்டிலும் சேதநருடைய ஹ்ருதயமே எம்பெருமானுக்குப் பரம புருஷார்த்தமாகில், பரமபதாதிகளை எம்பெருமான் விட்டுவிட வேண் டாவோ? அவற்றையும் உகந்து வர்த்திப்பதற்கு ஹேது என்னென்னில்; எம்பெருமான் றனக்குப் ப்ராப்ய பூதனான சேதநன் †“ கண்டியூராகம் மெய் யம் கச்சிபேர் மல்லையென்று மண்டினார் ” என்கிறபடியே உகந்திருக்கும் படியான ஸ்தலங்கள் என்கிற காரணத்தாலும், “ இத்தேசங்களில் வாஸ மன்றோ நமக்கு சேதந லாபத்தைத் தந்தது ” என்கிற நன்றி யுணர்ச்சியா லும் அவனுக்கு அவ்வோ தேசங்கள் அபிமதங்களாயிருக்கும்.

175. நம் தோஷங்கள் கழிவதானது ஸ்வரூப ப்ரகாசத்திற்குக் காரணமாயிருந்தாலும் தோஷங்களையே போக்யமாக விரும்பும் எம்பெரு

\* திருவாய்மொழி 10, 4, 4.

† பெரியாழ்வார் திருமொழி 5, 4, 9.

§ இரண்டாந் திருவந்தாதி 54.

† திருக்குறந்தாண்டகம் 19.



மர்னுக்கு அபிமதமல்லாமையாலே அந்த தோஷ நிவ்ருத்தியானது எப்படி பராதுபவத்துக்கு விரோதியாகிறதோ அதுபோலே பாரதந்திரியமும் பராது பவத்துக்கு விரோதியாகிறது.

176. காமநியானவன் தன் உடம்பிலழுக்கைக் கழித்து போகத்திலே அவ்விக்க விரும்புவது போல, ஸ்வத: பரிசுத்தமான ஆத்ம ஸ்வரூபத்துக்கு வந்தேறியான தோஷத்தைக் கழித்து சேஷிக்கு போக்யமாக விரியோகப் படவேனுமென்று தானாகவே ஒரு நிர்ப்பந்தம் வைத்துக்கொண்டு இச்சேத நன் பண்ணுவித்துக்கொள்ளுகிற தோஷ நிவ்ருத்தி தானே தோஷத் தோடே தன்னை புஜிக்க நிற்கிற பாம புருஷனுடைய போகத்துக்கு விலக் காகையாலே தோஷமாகுமிதே.

177. எம்பெருமானை யொழியத் தான் தனக்கு நன்மை தேடிக் கொள்வது தப்பு; எம்பெருமானே நமக்குத் தேடித் தரும் நன்மைதான் உபாதேயம் என்ற கருத்தை உள்ளடக்கிப் பிள்ளான் அருளிச் செய்யும் வார்த்தை ஒன்றுண்டு:— “தன்னால் வரும் நன்மை விலைப்பால்போலே; அவனால் வரும் நன்மை முலைப்பால்போலே” என்று. தன் முயற்சியாலே தான் தனக்கு உண்டாக்கிக்கொள்ளும் நன்மையானது விலைகொடுத்து வாங்கின பால்போலே ஒளபாதிகமுமாய் விரைமுமாய் அப்ராப்தமுமாயிருக் கும். ஸ்வாமியான எம்பெருமான் தானே “இவனுக்கு இது வேணும்” என்று விரும்பி உண்டாக்கும் நன்மையானது முலைப்பால் போலே நிருபா திகமுமாய் ஸாஸமுமாய் ப்ராப்தமுமாயிருக்குமென்றபடி.

178. [எம்பெருமானைத் தவிர்த்துத் தான் தனக்கு நன்மை தேட முயன்றால் தனக்கு விராசமே பலிக்கும்.] ப்ராப்தனுமாய் ஆப்தனுமான வன் இச்சேதனுக்கு நன்மை தேடவேண்டியிருக்க அதுக்கு எதிர்த்தட் டாகத் தான் தனக்கு ஸ்வோஜ்ஜீவநார்த்தமான நன்மை ஸம்பாதிக்கையா வது எப்படியிருக்கிறதென்றால், ஒரு சிறு குழந்தையை ரக்ஷகரான தாய் தந்தையர் கையில் நின்றும் பலாக்காரமாக வாங்கி, கொலைக்குக் கூசாதே கொன்று மாம்ஸங்களோடே கலந்து விற்றுவிடும் ஆட்டுவாரணியன் கையிலே “இக்குழந்தையைப் பார்த்துக்கொள்” என்று கொடுக்குமாபோலே யிருப் பதாய்த்து. [இத்தால், ஸர்வேச்வரனே ரக்ஷகன், தான் தனக்கு நாசகன் என்பது சொல்லப்பட்டது]

179. தானே தனக்கு நாசகனாவனோ வென்னில்; எம்பெருமான் இச்சேதனை உய்விப்பதற்கு ஸமயம் எதிர்பார்த்துக்கொண்டிருப்பவனாக யாலே இவனுடைய விராசத்துக்கு அவ்வெம்பெருமான் ஒருநாளும் காரண மாகமாட்டான்; தன்னை நசிப்பித்துக்கொள்ளுவான் தானேயாவன்.



180. சேதநன் தண்ணைத் தானே நசிப்பித்துக்கொள்ளுகையாவது என்னென்னில், அஹங்கார யுக்தனாயிருக்கையும் சப்தாதி விஷயங்களை விரும்புகையுமாம்.

181. அஹங்காரத்தின் கொடுமை சொல்ல முடியாது. தீயானது தான் பட்டவிட மெங்கும் சுட்டு உருவழிக்குமாபோலே இவ்வஹங்கார மும் ஆசிரயாசியாய் ஸ்வரூபத்தை நேராக உருவழித்துவிடும்.

182. “ந காமகலுஷம் சித்தம் மம தே பாதயோஸ் ஸ்திதம்—” இத்யாதி ஜிதந்தாச்ச்லோகத்திலும், “நஹி மே ஜீவிதேநார்த்தம்” இத்யாதி ஸ்ரீராமாயணச்ச்லோகத்திலும், “ந தேஹம் நப்ராணுந்” இத்யாதி ஸ்தோத்ராத்நச்ச்லோகத்திலும் “எம்மாவீட்டுத் திறமும் செப்பம்” என்ற திருவாய்மொழிப் பாசுரத்திலும் அஹங்கார காரியம் சொல்லப்பட்டமை காண்க.

183. அஹங்காரத்தின் கொடுமை தெரிந்தது; இனி விஷயங்களின் கொடுமை எப்படிப்பட்டதென்னில்; ப்ரதிகூல விஷயமென்றும், அநுகூல விஷயமென்றும் விஷயம் இருவகைப்படும். ப்ரதிகூல விஷயமாவது—லோக விருத்தமாயும் நரக ஹேதுவாயு மிருக்கிற நிஷித்த விஷயம். அநுகூல விஷயமாவது — லோகவிருத்தமுமல்லாமல் நரக ஹேதுவுமல்லாமல் விசிஷ்ட வேஷத்துக்கு அநுகூலமாயிருக்கிற விஹித விஷயம். இவற்றுள், ப்ரதிகூல விஷயஸ்பர்சமானது விஷஸ்பர்சம்போலேயாம்; அநுகூல விஷயஸ்பர்சமானது விஷங் கலங்க சோற்றை யுண்பதுபோலேயாம். [ஒன்றில் ப்ரதிகூல யம் ஸ்பஷ்டமாயிருக்கும்; மற்றொன்றில் மறைந்திருக்கும் என்றபடி.]

184. இப்படி விராச ஹேதுக்களான விஷயங்களிலே ஊன்றி ஸுக மடைய நினைப்பதானது, தண்ணீர் குடித்து தாஹம் தீரவேண்டியவன் ப்ர மத்தினாலே அக்நிஜ்வாலையை விழுங்கி தாஹம் தீர நினைப்பதுபோலவும், ஸூர்ய கிரணங்களாலே மிகவும் தபிக்கப்பட்டவன் அந்தத் தாபத்தை ஆற்றுகைக்காக கோபத்தோடு படத்தை விரித்து நின்றாடுகிற பாம்பின் நிழலிலே யொதுங்க நினைப்பது போலவுமாம்.

185. எம்பெருமானை அதுபவிப்பதொன்றிலேயே ஊன்றின நெஞ் சுடையனாய் அவனுடைய குணரஸத்திலே நைந்து விஷயாந்தரங்களின் பேர் காதில் விழுந்தாலும் பரிதபிக்கும்படி ம்ருதுப்ரக்ருதியாயிருக்குமவன் அநந்ய போகத்வமாகிற ஸ்வரூபத்தைக் கெடுக்க வல்ல விஷயங்களைக் கண்ணால் கண்ட மாத்திரத்திலே எங்கி முடிந்து போவன்; எப்படிபோல வென்றால்; “அசுணமா” என்கிற ஒரு பறவையானது மிகவும் இனிதான வொரு பாட்டைக் கேட்டு அதனால் நெஞ்சு நீர்ப்பண்டமாய் இளகியிருக்கிற நிலை



மையில் மிகக் கொடிய பறை அடிக்கப்பட்டு அதன் ஒலி அப்பறவையின் காதில் விழுந்தால் உடனே அது மாண்டு போவதுபோல.

186. \* “ஆவி நிகைக்க ஐவர் குமைக்கும் சிற்றின்பம், பாவியேனைப் பல நீ காட்டிப் படுப்பாயோ” என்ற அருளிச் செயலை நோக்கினால், விஷயாந்தரங்களின் காட்சியே ஞானிகளை முடிக்க வல்லது என்னுமிடம் விளங்கும்.

187. விஷயங்களினுடைய தோஷங்களையும் ஸ்வரூப விரோதத்தையும் அறியாமல் அவற்றை ஆசைப்பட்டு மேல் விழுகிறவன் வெறும் நாஸ்திகனோடு ஒப்பன்; விஷயங்களின் தோஷங்களையும் ஸ்வரூப விரோதத்தையும் அறிந்துவைத்தே அவற்றை விரும்பி மேல்விழுகிறவன் ஆஸ்திக நாஸ்திகனோடொப்பன். [சாஸ்த்ரத்தில் ப்ரமாண்ய புத்தி இல்லாமல் தான் தோன்றியாகச் செய்து திரிகிறவன்—வெறும் நாஸ்திகனெனப்படுவன். சாஸ்த்ரங்களை ப்ரமாணமாக இசைந்து ஆஸ்திகனென்று சொல்லத் தக்கவனாயும் அந்த சாஸ்த்ர வரம்பில் அடங்காமல் தோன்றினபடியே செய்து திரிவது பற்றி நாஸ்திக ஸமனாயும் இருப்பவன் ஆஸ்திக நாஸ்திக நெனப்படுவன்.]

188. இவ்விருவர்கட்கும் வாசியுண்டோவென்னில்; உண்டு;—சாஸ்த்ரமே இல்லை யென்றெண்ணி மனம்போனபடி செய்து திரியும் கேவல நாஸ்திகனுக்கு சாஸ்த்ரங்களில் ஆஸ்திக்யம் பிறப்பதற்கிடான உபதேசங்களைப் பண்ணி விதி நிகேதங்களுக்கு வசப்படும்படி அவனை ஒருகால் திருத்த முடியும்; சாஸ்த்ரங்களை அறிந்துவைத்தே பாவங்களுக்கு அஞ்சாமல் நாஸ்திகனைப்போலே மனம் போனபடி செய்து திரிகிறவனுக்குச் சொல்லிக் தெரிவிக்கவேண்டிய தொன்றுமில்லாமையாலே அவனை உபதேசத்தாலே ஒருநாளும் திருத்த முடியாது.

189. அஹங்காரமும் விஷய ப்ராவண்யமுமாகிற இவை யிரண்டும் தானான தன்மையாலே நின்று கெடுக்குமளவே யன்று; பாகவதாபசாரமாகிற பெரிய அநர்த்தத்தையும் விளைத்து ஸ்வரூபத்தைக் கெடுக்கும்.

190. பாகவதாபசாரம் ஸ்வரூபத்தைக் கெடுக்குமாகில், பாகவதாபசாரமே போதுபோக்காயிருக்கும் எத்தனையோ பேர்கள் நாம ரூபங்களை யுடையராய்க் கொண்டு திரியக் காண்கிறோமே, இஃது எங்ஙனே யெனில்; வெந்துபோன துணியையொப்பர் இவர்கள். துணியானது உருவம் சூலை யும்படி வெந்திருக்கச் செய்தேயும் உருவுள்ளது போலத் தோற்றியிருக்கும்; அப்படியே இவர்களும்.

\* திருவாய்மொழி 6, 9, 9.



191. தட்டி மடித்திருக்கிற துணி மொத்தமும் வெந்திருக்கச் செய் தேயும் \*உண்டையும் பாவும் முன்பு போலவே ஒத்திருக்கும்; ஒரு காற்று வந்து சிதறவடித்தவாறே உருக்காண வொண்ணாதபடி பாறிப் பறந்து போம். அப்படியே, பாகவதாபசாரமாகிற நெருப்பினால் வெந்தவர்கள் நாமரூபங்களோடே கூடியிருந்தாலும் எம்பெருமானுடைய நிக்ரஹமாகிற காற்று அடிக்கும்போது ஒழிந்திடுவென்று கொள்க.

192. பாகவதாபசாரப்பட்டால் எம்பெருமான் ஸஹியாமல் தண்டிப் பாணென்பதற்கு ஆப்த வசநமும் ஒன்றுண்டு;— “நச்வரன் அவதரித்துப் பண்ணின ஆனைத் தொழில்களெல்லாம் பாகவதாபசாரம் பொருமை” என்று நஞ்சீயரருளிச் செய்வார். அதாவது—ஸங்கல்பத்தாலேயே எல்லா வற்றையும் நிர்வஹிக்க வல்ல ஸர்வேச்வரன் தன் ஸ்வரூபத்தை மாற்றிக் கொண்டு பல யோனிகளிலும் பிறந்து இரணியன் இராவணன் முதலியவர் களைக் கையாலே தொட்டுக் கொன்றதெல்லாம்—ப்ரஹ்மாதன், மஹர்ஷிகள் முதலான பாகவத விஷயங்களில் அவ்வவர் பண்ணின அபசாரம் ஸஹிக்க முடியாததாகையாலே “இவர்களை ஸங்கல்ப மாத்ரத்தால் அழிப்பது போராது, கை தொட்டுச் சித்ரவதை பண்ணவேணும்” என்ற எண்ணத் தினாலாம்.

193. “யா ப்ரீதிர் மயி ஸம்வ்ருத்தா மத்பக்தேஷு ஸதாஸ்து தே— அவமாநக்ரியா தேஷாம் ஸம்ஹரத்யகிலம் சுபம்.” என்று எம்பெருமான் தானே அருளிச் செய்தான். (இதன் பொருள்:— என்பக்கல் வைக்கும் அன்பு என் அடியவர்கள் பக்கலிலும் ஆருக; அவர்களிடத்தில் அபசாரப் படுவது எல்லா நன்மைகளையும் குலைத்துவிடும்.)

194—196. பாகவதாபசாரம் ஒருவிதமல்ல; அவர்களுடைய பிறப்பை நிரூபித்தல், அறிவை நிரூபித்தல், ஆசாரத்தை நிரூபித்தல், தேஹ நிலைமையை நிரூபித்தல், உறவினரை நிரூபித்தல், இருப்பிடத்தை நிரூபித்தல் என்றிப் படி பலபடிப்பட்டிருக்கும். நிஹீந குலங்களிலே பிறந்த பாகவதர்களை பதவத் ஸம்பந்தத்தால் வந்த மேன்மை பாராதே பிறப்பையே பார்த்து அவமதிக்கை இவ்வபசாரங்களுள் ஒன்று. எம்பெருமானுடைய அர்ச்சாவ தராத் திருமேனியில் ¶ உபாதாந த்ரவ்யத்தை நிரூபிப்பதற்காட்டிலும் இந்த பாகவத ஜந்ம நிரூபணம் மிகவும் கொடிது.

\* உண்டை—குறுக்கிழை; பாவ—நெட்டிழை.

¶ சிலை, லோஹம் முதலியவற்றில் எந்த வஸ்துவைக்கொண்டு லிக்ரஹம் நிருமித் கப்படுகிறதோ, அந்த வஸ்து உபாதாந த்ரவ்யமெனப்படும்.



197. “ அர்ச்சாவதாரோபாதாகம் வைஷ்ணவோத்பத்திசிந்தநம்— மாத்ருயோநி பரீக்ஷாயாஸ் துல்யமாஹுர் மநீஷிணஃ. ” என்று—அர்ச்சாவதாரத்தில் உபாதாநத்ரவ்ய நிரூபணத்தையும் பாகவத ஜந்ம நிரூபணத்தையும் மாத்ருயோநி பரீக்ஷைக்கு ஸமமாக சாஸ்த்ரம் சொல்லா நின்றதேயாகிலும் பாகவத ஜந்ம நிரூபணமென்பது அதிற்காட்டிலும் மிகவும் கொடியதேயாம்.

198. இவ்வபசாரமுண்டானபோதே கர்ம சண்டாளத்வம் வந்து விடும்; இதற்கு த்ரிசங்குவே த்ருஷ்டாந்தம்.

199. பிறவிச் சண்டாளனுக்கு அந்த ஜந்மத்திலேயோ மறு ஜந்மத்திலோ பகவத் கடாஷம் பெற்று பாகவதனாகக்கு உரிமையுண்டு; பாகவதாபசாரமாகிற கருமத்தாலே சண்டாளனாகும் பாவிக்கு அந்த யோக்யதையுமில்லை.

200. அதற்குக் காரணமேதென்னில், பாகவதத்வமாகிற உயர்ந்த நிலத்திலே யேறி மிகக் கொடிதான பகவந் நிக்ரஹத்துக்கு ஹேதுவான பாகவதாபசாரத்தாலே அடியுண்டு கீழே விழுந்தவனாகையாலே.

201. பிறவியினாலும் அறிவினாலும் தாழ்ந்தவர்கள் அவற்றாலுயர்ந்தவர்கள் விஷயத்திலே அபசாரப்பட்டாலும் சரி; இவற்றாலுயர்ந்தவர்கள் இவற்றால் தாழ்ந்தவர்கள் விஷயத்திலே அபசாரப்பட்டாலும் சரி; எல்லாம் கொடியதே. “ தாழ்ந்தவர்கள் தாம் அபசாரப்படக் கூடாது, உயர்ந்தவர்கள் அபசாரப்படலாம் ” என்பதில்லை.

202. “ அமாவோரங்கமாதும் வேதமோர் நான்குமோதித், தமர்களில் தலைவராய சாதியந்தணர்களேனும், நமர்களைப் பழிப்பராகில் நொடிப்பதோ ளனவிலாங்கே, அவர்கள்தாம் புலையர்போலும் அரங்கமா நகருளானே! ” என்ற திருமலைப் பாசரம் இதற்குப் பிரமாணமாம்.

203. இதற்குச் சில இதிறாஸங்களும் கேண்மின்;— விச்வாமித்ரனிடத்தில் வித்யைகளையெல்லாம் அதிகரித்த காலவனென்னு மந்தணன் முடிவில் “ குருதக்ஷிணை கொடுத்தாலொழிய நமக்கு இந்த வித்யைகள் நிலைநில்லா ” என்றெண்ணி “ அடியேன் என்ன தக்ஷிணை ஸமர்ப்பிக்கவேணும்? ” என்று கேட்டான்; அதற்கு அவர் “ நான் உன்னுடைய பக்தியினாலும் சிச்ருஷையினாலும் ப்ரஸந்நனாயினேன், எனக்கு நீ ஒன்றும் ஸமர்ப்பிக்கத் தேவையில்லை ” என்றார். அப்படி அவர் பலகால் சொல்லியும் காலவன் கேளாமல் “ ஏதாவதொரு தக்ஷிணை நியமித்தேயாகவேணும் ” என்று நிர்ப்பந்திக்கவே, அவர் சீற்றங்கொண்டு “ உடம்பெல்லாம் சந்திர மண்டலம்



போலே வெருத்து ஒரு காது பச்சையாயிருக்கப்பெற்ற எண்ணூறு குதிரைகள் கொண்டு தா” என்றார். காலவன் இதைக் கேட்டு வியாகுலனாய் என் செய்வதென்று சிந்திந்து, ஸர்வாபேகஷிதங்கனையு மளிக்கவல்ல எம்பெருமானை உபாஸிக்க முயன்ற வளவிலே முன்பே யிவனுக்கு ஆப்தனாயிருந்த கருடன் வந்து முன்னின்றான்; அவனை இவன் ஸ்தோத்ரம் பண்ணி, தன் வியாகுலத்தைச் சொல்லி இதற்கென்ன செய்யலா மென்று கேட்க; “உன்னை நான் சுமந்துகொண்டு இப்பூமண்டலமெங்கும் திரிகிறேன், இரு வருமாய்த் தேடிப் பார்க்கலாம் வா” என்றான் கருடன். அப்படியே இரு வருமாய்த் திரியும்போது மேல் ஸமுத்தரத்தில் ரிஷப மென்னும் மலையின் மீது இளைப்பாற நின்றவளவிலே அங்கே வஸிப்பவரும் அறிவிற் சிறந்தவருமான சாண்டில்யை யென்கிற ஒரு வைஷ்ணவியைக் கண்டு சென்று வணங்கி அவளால் ஸத்காரமும் பெற்று இவர்கள் அங்கே படுக்கும்போது “இப்படி விலக்ஷணையா யிருக்கிற இவள் விலக்ஷணமான வொரு நிவ்ய தேசத்திலே வஸிக்கலாகாதா?” என்று கருடன் நினைத்து, “இவளை இங்குநின்றும் ஒரு நிவ்ய தேசத்திலே கொண்டுபோய் வைக்கக் கடவோம்” என்றெண்ணி யிருக்கையில்—அந்த வைஷ்ணவி இருந்த இடத்தை இழிவாக நினைத்த இவ்வபசாரத்தாலே சிறகுகள் உதிர்ந்து ஒன்றும் செய்ய முடியாமற் போய்விட, இதைக் காலவன் கண்டு “மாநஸமாக ஏதேனும் அபசாரப் பட்டதுண்டோ?” என்று கேட்க, அவன் உண்மையைச் சொல்லி அவளிடத்திலும் பொறுமை வேண்ட, அவளது அதுக்காஹத்தாலே அவ்வபசாரம் நீங்கி முன்புபோலேயானான். (இக்கதை மஹாபாரதத்தில் உத்யோக பர்வத்தில் 112-ஆம் அத்யாயத்திலுள்ளது.)

பின்னைப்பின்னையாழ்வானென்கிற ஒரு சிஷ்யர்க்குக் கூரத்தாழ்வானருளிச் செய்ததொரு வார்த்தையுமுண்டு; பின்னைப் பின்னையாழ்வானென்பவர் ஆபிஜாத்யம் முதலியவற்றால் மேம்பட்டவராகையாலே பாகவத விஷயங்களில் விநயமில்லாமல் அபசாரப்பட்டுக்கொண்டே யிருப்பர்; ஆழ்வான் இதைக்கண்டு “ஐயோ! இவர்க்கு இந்த பாகவதாபசாரம் இவருடைய ஜ்ஞாநாதுஷ்டானங்களெல்லாவற்றையும் கீழ்ப்படுத்தித் தானே மேலாக விநாசத்தை விளைத்திடுமே!, அதுக்கு வேலியிட்டு வைக்கவேணும்” என்று நிருவுள்ளம்பற்றி ஒரு புண்ய காலத்திலே கீராட்டமானபின் இவரை நோக்கி “எல்லாரும் தானம் பண்ணுகிற இக்காலத்திலே நீரும் நமக்கொரு தானம் பண்ண மாட்டீரோ?” என்ன, அடியேன் எத்தை தானம் பண்ணுவது, எல்லாம் ஸ்வாமியினுடையதே யன்றோ” என்ன; “அஃது இருக்கட்டும், மனோ வாக்காயங்கள் முன்னாலும் பாகவதாபசாரப் படாமல் வர்த்திக்கக் கடவேன் என்று நம் கையிலே உதக தானம் பண்ணவேணும்” என்று ஆழ்வான் அருளிச்செய்ய, அப்படியே இவரும் உதக தானம் பண்ணித்



தந்த பின்பு ஒரு நாள் பூர்வவாஸநையாலே பாகவதாபசாரப்பட நேர்ந்த வாறே “நாம் இனி முடிந்தோம்” என்று பயப்பட்டு அன்று ஆழ்வான் ஸந்திதிக்கு விடை கொள்ள வென்கித் தம் திருமாளிகையிலேயே இருந்து விட, இவர் வழக்கப்படி வருகிற காலத்தில் வரக் காணாமையாலே ஆழ்வான் இவர் திருமாளிகையிலே யெழுந்தருளி வினவியருள, அவர் தமக்கு மாநலிகமாகப் பாகவதாபசாரம் நேர்ந்தமையை விண்ணப்பம் செய்து “காணத்தரயத்தாலும் அபசாரம் விளையாதபடி இத்தேஹத்தோடு வர்த் திக்கை அரிதாயிருக்கின்றது!; என் செய்வேன்?” என்று திருவடிகளைக் கட்டிக்கொண்டு கிடந்து வருந்த “இத்தனை அதுதாபம் இவர்க்கு உண்டா யிற்றே!” என்று உகந்தருளி “மாநலிகமான அபசாரத்திற்கு அதுதாப முண்டாகவே ஈசுவரன் பொறுத்தருள்வன், ப்ரத்யக்ஷத்தில் ராஜதண்டனை கிடைக்கு மென்கிற பயத்தாலே காயிகமாக ஒருவரையும் நலியமாட்டார்; இனி வாக் கொன்றையும் நன்றாகக் குறிக்கொண்டு இரும்” என்றருளிச் செய்தார்

204. ஒருவனுக்குப் பேறு கிடைக்க வேணுமானால் ஜ்ஞாநாதுஷ்டா நங்களில்லாவிட்டாலும் ஒரு பாகவதருடைய ஸம்பந்தம் கிடைத்ததாகில் அதுவே போதும் என்று ஏற்பட்டிருப்பதுபோல், ஜ்ஞாநாதுஷ்டாநங்கள் பரிபூர்ணமாக இருந்தாலும் பாகவதாபசார முண்டாகில் அஃதொன்றே விநாசத்துக்கு ஹேதுவாகு மென்பதும் சாஸ்த்ர ஸித்தம்.

205. “பேற்றுக்கு பாகவத ஸம்பந்தமே போரும், விநாசத்துக்கு பாகவதாபசாரமே போரும்” என்ற இவை யிரண்டிலும்—“பிறவியாலும் ஆசாரத்தாலும் உத்க்ருஷ்டரான பாகவதர்களோடுண்டான ஸம்பந்தமே பேற்றுக்கு ஹேதுவாகும், அவற்றால் நிக்ருஷ்டரானவர்களோடுண்டான ஸம்பந்தம் பேற்றுக்கு ஹேதுவாகாது” என்கிற நியதியும், “அவற்றால் உத்க்ருஷ்டரானவர்கள் விஷயத்தில் பண்ணும் அபசாரமே விநாசத்துக்கு ஹேதுவாம்; நிக்ருஷ்டரானவர் விஷயத்தில் பண்ணும் அபசாரம் அப்படி விநாசத்துக்கு ஹேதுவாகாது” என்கிற நியதியுமில்லை. ஜந்மமும் ஆசார மும் எதுவாயினுமாகுக. பகவத் ஸம்பந்தமுடையவர்கள் பாகவதர்கள்; அவர் களுடைய ஸம்பந்தம் பேற்றுக்கு ஹேது; அவர்கள் திறத்திலபசாரம் இழ வுக்கு ஹேது—என்றிவ்வளவே யுள்ளது.

206. இவ்விஷயம் நிஷீத குலத்திற் பிறந்த நம்பாடுவான் சரிதையி லும், உத்க்ருஷ்ட ஜாதியிற் பிறந்த உபரிசரவஸுவின் சரிதையிலும் காண லாம். சண்டாள யோநிற் பிறந்து பகவத் பக்தர்களில் தலைவனுயிருந்த நம் பாடுவான் தான் பாடின கைசிகமென்னும் பண்ணின் பலனை ஒரு ப்ரஹ்ம



ரக்ஷஸ்ஸுக்குக் கொடுத்து அதனை உஜ்ஜீவிப்பித்த விஷயம் கைசிகமாஹாத்மியத்தில் விசதம். தேவர்களாலும் முனிவர்களாலும் அநுவர்த்திக்கப்பட்டு மஹா வைபவ சாலியாய், தனது தவ வலிமையினால் பரிவாரங்களோடு கூட ஆகாயத்தில் திரியும் திறனுடையனான உபரிசாவஸு வென்கிற ஒரு அரசனிருந்தான்; ரிஷிகளுக்கும் தேவர்களுக்கும் யாகத்துக்குரிய பசுவிஷயமாக விவாதம் நேர்ந்த காலத்து அவ்விரு வகுப்பினரும் ஸம்சயம் தீர்த்துக்கொள்ள இவ்வரசனிடம் வந்து தம் தம் பக்ஷங்களைச் சொல்லி வினவினபோது தேவர்கள் பக்கல் பக்ஷபாதத்தாலே அவர்கட்கு அநுகூலமாக முடிவு சொல்ல, ரிஷிகள் கோபித்து “இப்படி பக்ஷபாதியான நீ கீழே விழக் கடவாய்; இனிமேல் உனக்கு ஆகாச யாத்திரை இல்லையாகக் கடவது” என்று சபிக்க, அப்படியே அரசன் அதோகதி யடைந்துவிட்டான் என்பது மஹா பாரதத்தில் மோக்ஷ தர்மத்தில் விசதம்.

207. சாஸ்த்ரங்களெல்லாம் ப்ராஹ்மண்யத்தைச் சிறப்பித்துச் சொல்லாநிற்க, பிறப்பால் வரும் மேன்மை உபயோகமற்றது என்றிப்படி சொல்லி விடலாமோ வென்னில்; வேதங்களை ஒதி அவற்றின் பொருள்களையும் நன்குணர்ந்து எம்பெருமானைப் பெறுவதற்கு உறுப்பாயிருக்குந் தன்மையினாலேயே ப்ராஹ்மண்யம் சிறப்பித்துக் கூறப்படுகின்றதேயன்றி, எக்கேடு கெட்டிருந்தாலும் ப்ராஹ்மண்யம் சிறந்ததேயா மென்று எங்கும் சொல்லப்படவில்லை; ஆகவே எம்பெருமானைப் பெறுதற்கு உறுப்பான ப்ராஹ்மண்யந்தானே அவனை இழப்பதற்கு உறுப்பாகில் த்யாஜ்யமாகுமே யொழிய உபாதேயமாகுமோ?

208. உத்க்ருஷ்டமான பிறப்பும் அநுஷ்டாநமுமே இழவுக்கு உறுப்பாய்விடில் திக்ருஷ்டமான ஜந்மாநுஷ்டாநங்கள் பேற்றுக்கு உறுப்பாக வழியுண்டோ? என்னில்; கேண்மின்; ஜந்மாநுஷ்டாநங்களில் சிறந்தவர்களிலும் சிலர் பேறு பெறுகிறார்கள், சிலர் இழக்கிறார்கள்; இப்படியே, ஜந்மாநுஷ்டாநங்களால் தாழ்ந்தவர்களிலும் சிலர் பெறுகிறார்கள், சிலர் இழக்கிறார்கள் — என்பதை நாம் சாஸ்த்ரங்களில் காண்கிறோம்; ஆகையாலே ஜந்மாநுஷ்டாநங்களினுடைய சிறப்பும் தாழ்வும் பேற்றுக்கும் இழவுக்கும் உறுப்பன்று.

209. பின்னை எதுதான் உறுப்பென்னில்; எம்பெருமானுக்கே உரிய தொண்டாயிருக்கையாகிற பகவத் ஸம்பந்தம் பேற்றுக்கு உறுப்பு; அப்படிப்பட்ட பகவத் ஸம்பந்தமில்லாமை இழவுக்கு உறுப்பு.

210. உத்க்ருஷ்ட ஜன்ம முடையவர்களும் திக்ருஷ்ட ஜன்மமுடையவர்களுமான இருவகுப்பினர்க்கும் பகவத் ஸம்பந்தமுண்டானால் அவ்விரு







221. ஜம்மக் கொத்தை கழிந்து விலக்ஷணரோடே ஸம்பந்தமுண்டா கவே இவனும் விலக்ஷணனுய்நிடுவனோவென்னில்; ஆம்; வேடகப் பொன் போலேயன்றோ இவர்களோடுண்டான ஸம்பந்தம் (பல ஸித்தௌஷ்டங் களையிட்டுப் பலகாலுருக்கி குறிகையாகப் பண்ணி ரஸவாதிகள் கையிலிருக் கும் பொன்—வேடகப் பொன்; அது ஸ்பர்ச மாத்நிரத்தாலே இரும்பைப் போன்னாக்கும். அதுபோலே விலக்ஷணருடைய ஸம்பந்தம் நிக்ருஷ்ட ஜந் மத்தால் வந்த கோஷ்த்தைப் போக்கி இவனையும் விலக்ஷணனுக்கிவிடும்.

222—223. இப்படிப்பட்ட விலக்ஷண ஸ்ரீ வைஷ்ணவர்களை ஆசார்ய துல்யராகவும் தன்னையும் ஈச்வரனையுங் காட்டிலும் மேற்பட்டவர்களாகவும் நினைக்கவேணும்.

224. ஆசார்யரோடு துல்யராக ஒருவரையும் நினைக்கக்கூடாதென் திருக்க இவர்களை ஆசார்ய துல்யராக எப்படி நினைக்கலாமென்னில்; “ஸ்ரீ வைஷ்ணவர்களைக் கண்டால் நம்மைக் கண்டாற்போலே காணும்” என்று ஆசார்யன் உபதேசிக்குமதுவே இதற்கு மூலம்.

225. ஸ்ரீ வைஷ்ணவர்கள் பக்கல் பிறப்பு முதலியவற்றை யிட்டுத் தாழ்வு நினைப்பது அபசாரமானாற்போலே கௌரவித்து நினையா தொழிகை யும் அபசாரமாய்த் தலைக்கட்டும்.

226. இவ்விஷயம் இதிஹாஸ புராணங்களிலும், 1. “பயிலுஞ் சுட ரொளி” 2. “நெடுமாற்கடிமை” என்கிற திருவாய்மொழிகளிலும், 3. “நண்ணுதவாளவுணர்” 4. “கண்ணோர வெங்குருதி” என்கிற திரு மொழிகளிலும், 5. “தேட்டருந் திறல் தேனினை” என்கிற திருமொழியி லும், திருமாலையில் “அடிமையிற் குடிமையில்லா” என்கிற பாசாம் முத லாக ஆறு பாசாங்களிலும் விரிவாகக் காணத் தரும்.

227—233. இதிஹாஸாதிகளிலே பாகவத வைபவம் சொல்லியிருந் தாலும் “ந சூத்ரா பகவத்பக்தாஃ விப்ரா பாகவதாஸ் ஸ்ம்ருதாஃ” என்றும் “ஸ விப்ரேந்த்ரோ முநிஃ ஸ்ரீமாந் ஸ யதிஸ் ஸ ச பண்டிதஃ” என்றும் சொன்ன விப்ரத்வாதிகள் அர்த்தவாதமாகுமே யொழிய அபக்ருஷ்ட ஜந்

1. திருவாய்மொழி 3, 7.

2. ஷை 8, 10.

3. பெரிய திருமொழி 2, 6.

4. ஷை 7, 4.

5. பெருமாள் திருமொழி 2.



மத்திற் பிறந்தவன் அந்த சரீரத்திலேயே உத்க்ருஷ்டனாகக் கூடுமோவென்று சிலர் சங்கிப்பார்கள்; அந்த சங்கை தீருமாறு சில உதாஹரணங்கள் காட்டப் படுகின்றன — கூஷ்ஞரிய குலத்திற் பிறந்த விச்வாமித்ரன் தபோவிசேஷ மடியாக வலிஷ்ட வாக்யத்தாலே ப்ரஹ்மரஹியாய்விட்டான்; இராவண னாலே ஸ்வகுலத்தில் நின்றும் மறுத்துத் தள்ளப்பட்ட விபீஷணனை இராம பிரான் இக்ஷ்வாகு வம்சத்தவனாக நினைத்து வார்த்தை சொன்னான்; [அதா வது— “ஆக்க்யாஹி மம தத்த்வேந ராக்ஷஸாநாம் பலாபலம் = ராக்ஷஸர்க ளுடைய பலாபலமிருக்கும்படியை நமக்குச் சொல்லு” என்ற வார்த்தையில் “உன் இனத்தாருடைய” என்ன வேண்டுமிடத்தில் அப்படி சொல்லாமல் “ராக்ஷஸர்களுடைய” என்கையாலே, விபீஷணனை ராக்ஷஸ ஜாதியனாக நினையாமல் திருத்தம்பிமாரைப்போலே அபிமானித்து வார்த்தை சொன் னமை விளங்கும். இதில், விபீஷணனை இராவணன் விட்டமையும் பெரு மான் அங்கீகரித்தமையும் சொல்லுகையாலே, பாகவதாநுகூல்ய முண்டா கவே “இவன் நம்முடையவனல்லன்” என்று ஸாமாந்யர்கள் கைவிடுவர்க ளென்பதும், எம்பெருமான் விரும்பி மேல்விழுந்து திருவுள்ளம் பற்றுவ னென்பதும் சொல்லிற்றுகிறது ]

ஜடாபுவென்னும் பெரியவுடையார்க்குப் பெருமான் ப்ரஹ்மமேத ஸம்ஸ்காரம் பண்ணியருளினார். தர்மபுத்ரர் விதாரை ஸம்ஸ்கரிக்கிற காலத் தில், அவருடைய ஜாதியைப் பார்ப்பதும் ஞானப் பெருமையைப் பார்ப்பது மாய் “என் செய்வோம்” என்று வியாகுலப்படா நிற்கையில் “இவர் ப்ரஹ்மமேத ஸம்ஸ்காரத்துக்கு அர்ஹர்” என்று சொன்ன அசரீரி வாக்யத் தாலே ஸந்தேஹமற்று வைதிகோத்தமர்களுக்குச்செய்யத்தக்க ப்ரஹ்மமேத ஸம்ஸ்காரத்தாலே ஸம்ஸ்கரித்தார். ரிஷிகளெல்லாரும் நிஷீத ஜந்மாவான ஒரு தர்ம வ்யாதனுடைய வாசலிலே துவண்டு தர்ம ஸந்தேஹங்களைத் தீர்த் துக்கொண்டார்கள். கண்ணபிரான் தூதுபோம்போது பிஷ்மர் த்ரோணர் முதலான உத்க்ருஷ்டஜந்மாக்களின் க்ருஹங்களை விட்டு சூத்ர யோநியிற் பிறந்தவரான விதாரருடைய திருமானிகையிலே அமுது செய்தான். இராம பிரான் சபரியின்கையாலே அமுதுசெய்தான்.

234. ஆளவந்தார் திருவடிகளை ஆசரமித்திருந்த மாறனேரிநம்பி தம் முடைய அந்திமகாலத்திலே “ஆளவந்தார் அபிமானித்தருளின இந்த தேஹத்தைப் பிரகிருதி பந்துக்கள் ஸ்பர்சித்தால் என்ன செய்வது” என்று அதிகசங்கை பண்ணி, (சுமமோடுகூட வேதாந்தங்களை அதிகரித்தவரான) பெரிய நம்பியைப் பார்த்து “புரோடாசத்தை நாய்க்கு இடாமல் காக்க வேணும்” என்று சொல்லித் திருநாட்டுக் கெழுந்தருள, பெரிய நம்பியும் அப்படியே பிறர்கையில் காட்டிக்கொடாமல் தாமே சரம கைங்கரியங்கள்







செல்வத்து” என்னுந் திருமொழியிலே “வேங்கடத்துக் கோனேரி வாழும் குருகாய்ப் பிறப்பேனே” என்று தொடங்கிப் பத்துப் பாசுரங்களிலும் பகவத் ஸம்பந்தத்துக்கு அதுகூலமாக திர்பக்ஜம்மத்தையும் ஸ்தாவரஜம்மத்தையும் விரும்பினார்.

238. பிராமணர்தலைவரான பெரியாழ்வாரும் அவரது திருமகளரான ஆண்டாளும் அறிவொன்றுமில்லாத ஆய்க்ருலத்தை ஏறிட்டுக்கொண்டார்கள்.

239. இப்படி திஷீந ஜம்மங்களை ஆசைப்பட்டாலும் ஏறிட்டுக்கொண்டாலும் ஸ்வரூபத்தினுண்மை இருக்கும்படி என்? என்னில்; வந்தேறியான அவித்யை முதலிய தோஷங்கள் கழிந்துவிட்டால் ஸகல ஆத்மாக்களுக்கும் பெரிய பிராட்டியாருடைய நிலை தன்னடையே வந்துவிடும்.

240. அஃது எப்படி உண்டாய்விடு மென்னில்;— அநந்யார்ஹ சேஷத்வம், அநந்ய சரணத்வம், அநந்ய போக்யத்வம், ஸம்ச்லேஷத்தில் ஆறியிருக்கை, விச்லேஷத்தில் ஆறியிராமை, ததேக நிர்வாஹ்யத்வம் ஆகிற ஆறு பாகாரங்களாலே அவித்யாநி தோஷங்கள் மிச்சமின்றிக் கழிந்து பரிசுத்தமாகப்பெற்ற ஆத்ம ஸ்வரூபத்துக்கு இந்த ஆறு படிகளாலும் திறைந்துள்ள பிராட்டியோடு ஸாயம் இயற்கையாகவே உண்டாயிருக்கும் [239, 240—இவ்விண்ணு விஷயங்களும் ப்ரஸங்காத் வந்தவை.]

241 இனி, குலசேகரப் பெருமான் முதலியவர்கள் உத்க்ருஷ்ட ஜம்மங்களை விட்டு திக்ருஷ்ட ஜம்மங்களை விரும்புவாணென் என்னில்; ஆபிஜாத்யம் ஐச்வர்யம் முதலிய ஐஹிக புருஷார்த்தங்களில் உண்டாகிற உயர்த்தியானது விச்வாமித்யாநிகளைப் போலே தான் தின்ற நிலைக்கு மேலே உத்கர்ஷணத்தைத் தேடிக்கொள்ள முயலப் பண்ணுகிற அஹங்காரத்தாலே புண்டாம்; கைங்கர்ய ஸம்பத்தாகிற அக்ருஷ்ட புருஷார்த்தத்தில் உண்டாகிற உயர்த்தியானது படிப்படியாகக் கீழே இழியப்பண்ணுகிற அஹங்காராஹித்யத்தாலே உண்டாம்.

242. அஹங்காரத்தில் தலைவனான பிரமனாய்ப் பிறந்து 1. “நேரோ கடிக் கமலத்துள்ளிருந்தும் காண்கிலான், கண்ண னடிக் கமலந்தன்னை அயன்” என்கிறபடியே இழந்துபோகக் காண்கிறோம். அஹங்கார ஹேதுகள் ஒன்றுமில்லாமல் இடக்கை வலக்கை யறியாத இடைச்சியான சிந்தயந்தியாய்ப் பிறந்து எம்பெருமான் திருவடிகளைப்பெற்றுவிடவும் காண்கிறோம். [ஆக, அஹங்காரமும் அஃதில்லாமையும் எம்பெருமானை யிழப்பதற்கும் பெறுவதற்கும் ஹேதுவாகையாலே ஸ்ரீகுலசேகரப் பெருமான் முதலானவர்

1. முதல் திருவந்தாதி 56.



கள் அஹங்கார ஹேதுவான ஜம்மங்களை அநாதரித்து அஹங்காரமிருப்பதற்கு அவகாசமற்ற ஜம்மங்களை ஆதரித்தார்களென்றதாயிற்று.]

243. [இனி ப்ரபந்தாதிகாரியின் திருசார்யாவீசஷம் சொல்லப்படுகிறது.] இப்படி எல்லாப்படியாலும் ஸ்வரூபத்தைக் கெடுக்கவல்ல அஹங்காரத்துக்கும் அதனாலே உண்டாகக்கூடிய விஷயப் பாவண்யத்துக்கும் பிறப்பிடம் தானாகையாலே, தன்னைக் கண்டால் சத்ருவைக் கண்டாற்போலே குடல் கரித்துத் தன்னையே தனக்கு நாசகனாக நினைக்கவேணும்; அந்த அஹங்காரத்தையும் விஷயப் பாவண்யத்தையும் தூர்ப் போதனைகளாலே வளரச் செய்கிற ஸம்ஸாரிகளைக் கண்டால் ஸர்ப்பத்தைக்கண்டாற்போலே அஞ்சி நடுங்கிப் பிற்காணித்திருக்கவேணும்; அக்குற்றங்களை உபதேசாதி களாலே போக்கவல்ல ஸ்ரீவைஷ்ணவர்களைக் கண்டால் ஆப்த பந்துக்களைக் கண்டாற்போலே “இவர்கள் நமக்கு நல்துணையானவர்கள்” என்று ஆதரித்திருக்கவேணும்; எப்போதும் நம்முடைய ஹிதமே பார்த்துப் போருகிற ஈசுவரனைத் திருப்பதிகளிலே ஸேவிக்கப்பெற்றால் ஹிததஷியான பிதாவைக் கண்டாற்போலே பக்தி பீதி விநயங்களை யுடையவனுயிருக்கவேணும்; ஜ்ஞாந பக்தி விரக்திகளை வினைத்து பகவத் விஷயத்தைக் காட்டித் தரும் மஹோபகாரகனான ஆசார்யனைக் கண்டால் பெரும்பசியன் சோற்றைக்கண்டாற்போலே மிக விருப்பத்தோடே அநுபவித்து உகந்திருக்கவேணும்; தன் சொல்வழி யொழுகும் சிஷ்யனைக் கண்டால் அபிமத விஷயத்தைக் கண்டாற்போலே நினைத்து உன் குழைந்திருக்கவேணும்; அஹங்காரம், அர்த்தம், காமம்—இவை மூன்றின் கெடுதல்களை நன்கு சிந்திக்க வேணும்; அஹங்காரமானது அநுகூலமான ஸ்ரீவைஷ்ணவர்கள் விஷயத்திலே அநாதரத்தைப் பண்ணுகின்றனும், அர்த்தமானது ப்ரதிகூலமான ஸம்ஸாரிக ளோடே உறவு பண்ணுகின்றனும், காம [விஷய ஸம்போக ஸுக]மானது—தன்னை இகழ்ந்து பிடரியைப் பிடித்துச் தன் ஞகிறவர்களிடத்திலும் விருப்பம் பிறப்பிக்குமென்றும் நன்கு ஆய்ந்து ஓய்ந்து உணர்ந்து பயப்படவேணும்; “சமம் தமம் முதலிய ஆகம் குணங்கள் நம்முடைய முயற்சியாலும் கர்மவச்யராயிருக்கிற பிறநுடைய முயற்சியாலும் பிறப்பித் துக்கொள்ள முடியாது; ஆசார்யனுடைய அநுக்ரஹ மூலமாக வருகிற எம் பெருமானுடைய அருளாலேதான் பிறக்கவேணும்” என்று துணிவு உண்டாக வேணும்; தேஹ ரக்ஷணத்துக்கு உறுப்பான விபாபாரங்களில் விருப்பமற்றிருக்கவேணும்; பகவத் குணதுபவ கைங்கர்யப் ப்ரஸுத்திகளை மேன்மேலு மாக சைப்பட்டிருக்கவேணும்; சோறு கூறை முதலிய ப்ராக்ருத வஸ்துக்களில் போக்பதா பக்தி தவிர்ந்திருக்கவேணும்; தேஹம் தரித்திருப்பதற்குப் போதுமான அளவு புஜிப்பதானது எம்பெருமானுடைய திருவாராதகத்தின் ஸமாப்தி ரூபமான ஒரு ப்ரதிபத்திகர்மம் என்று நினைத்திருக்க



வேணும்; இந்த சரீரத்தோடே யிருக்கிற தனக்குத் தாபத்யத்தினுள் ஏதேனுமொரு வருத்தமுண்டானால் “ இது அநுபவித்தே தீரவேண்டிய ப்ராப்த கர்மத்தின் பலமன்றோ; இப்படிப்பட்ட கருமங்கள் உள்ளவை கழியும் வரையிலன்றோ இந்த சரீரத்தோடு எம்பெருமான் நம்மை வைக்கிறதா; அவனை அணுகுவதற்குத் தடையானவற்றிலே ஒன்றாகிலும் கழியப் பெற்றோமே! ” என்று அதுஸந்தித்தாவது. (அல்லது) “ தூர்வாஸநையாலே இவ்வுடம்பை விடமாட்டாமல் சுவையற்ற விஷயங்களை யநுபவித்துக் கொண்டு ஸம்ஸாரத்துக்குள்ளே பொருந்தியிருக்கிற நம்மை இதில் நின்றும் கொண்டுபோக நினைக்கிற சசுவான் இந்த சரீரத்தில் நமக்கு வெறுப்பு உண்டாவதற்காகவன்றோ இப்படி துக்கங்களை அநுபவிப்பிக்கிறான்; அவனுடைய க்ருபையின் பலமன்றோ இது ” என்று அதுஸந்தித்தாவது தேறியிருக்க வேணும்; ப்ரபந்தனை தன்னுடைய அதிகாரத்துக்குத் தகுதியாக அநுஷ்டித்துக்கொண்டு போருகிற நல்லொழுக்கங்களைப் பேற்றுக்கு உபாயமாக நினையாநிருக்க வேணும்; விலக்ஷணருடைய ஞானமும் அனுட்டானமும் நமக்கு உண்டாக வேணுமென்று ஆசைப்படவேணும்; திவ்ய தேசங்களில் அபிவிவேசம் கரைபுரண்டிருக்கவேணும்; மங்களாசாஸனத்தில் ஊற்றமுற் றிருக்கவேணும்; விஷயாந்தரங்களைக் காறி உமிழ வேணும்; “ கூனிக் கொள் ளுங்கால மின்னங் குறுகாதோ ” என்று ஆர்த்தியோடே யிருக்க வேணும்; பகவத் பாகவத விஷயங்களில் தனது சேஷத்வத்துக்குத் தகுதியாகச் செய் யும் இழி தொழில்களையும் விகையோத்திகளையும் ஸம்ஸாரிகள் விஷயத்திலே மறந்தும் செய்யாதொழியவேணும்; எம்பெருமானுடையவும் பாகவதருடை யவும் ப்ரஸாதங்களான வஸ்துக்களையே ஆஹாரமாகக் கொள்ளுவது தவிர மற்றவற்றைக் கொள்ளக் கடவோ மல்லோம் என்றிருக்க வேணும்; ஜ்ஞாநா துஷ்டாநங்களை வளர்க்கவல்ல அதுகூலரை ஒரு நொடிப் பொழுதும் விட்டுப் பிரியாமலும், ஸ்வரூபத்தைக் கெடுக்கவல்ல ப்ரதிகூலரைக் கண்ணெடுத்துப் பாராமலுமிருக்கவேணும்; ஆக இவை யித்தனையும் ஆசார்யனுடைய அநுக்ரஹத்தாலே வினையக்கூடியவை யாதலால் அவ்வதுக்ரஹம் பரிபக்வமாம் படி சக்ருஷையிலே ஊன்றி நடந்துகொண்டால் இவையெல்லாம் கைகூடும்.

பெருமான் கோயில் பிரதிவாதி பயங்கரம்

அண்ணங்கராசாரியர் ஸங்க்ரஹித்த

புரீவசந பூஷண ஸாரத்தில்

இரண்டாம் ப்ரதானம் முற்றிற்று.

பின்னை ஸோகாசார்யர் திருவடிகளே சரணம்.

ஜீயர் திருவடிகளே சரணம்.



ஸ்ரீ:

பிள்ளையுலகாசிரியர் திருவடிகளே சரணம்.

ஜீயர் திருவடிகளே சரணம்.

பெருமான் கோயில் பிரதிவாதி பயங்கரம்

அண்ணங்கராசாரியர் ஸங்க்ரஹித்த

ஸ்ரீவசந பூஷண ஸாரத்தில்

மூன்றாம் ப்ரகரணம்.

244. [சீழ் திசையியில் சொன்னவற்றில் விவரிக்க வேண்டிய வற்றை விவரிக்க நினைத்து, முதலில் மங்களாசாஸனம் விவரிக்கப்படுகிறது.] எம்பெருமான் ஒரு குறையுமில்லாதவன்; ஸகல மங்களங்களுக்கும் இருப் பிடமானவன்; அவனைக்கொண்டு நமக்குள்ள அமங்களங்களைப் போக்கிக் கொள்வதும் இல்லாத மங்களங்களை உண்டாக்கிக்கொள்வதும் யுக்தம்; அவனால் ரக்ஷிக்கப்பெறவேண்டிய நாம் அவனுக்கு ரக்ஷையிடுவது [அதாவது—மங்களாசாஸனம் பண்ணுவது] அவனுடைய ரக்ஷைத்வத்துக்கும் நம் முடைய ரக்ஷைத்வத்துக்கும் விருத்தமன்றோ வென்னில்; அன்று;—அவன் ரக்ஷைகளையும் நாம் ரக்ஷையாகவும் தெரியக்கண்டு அநுஸந்திக்கையாகிற ஜ்ஞாநதசையென்றும், அவனுடைய ஸௌந்தர்ய ஸௌகுமார்யங்களை யநுஸந்தித்து “இவ்விஷயத்திற்கு என்ன கெடுதி விளைகிறதோ!” என்று அதிசங்கை படுவதாகிற ப்ரேமதசை யென்றும் இரண்டு அவஸ்தைகளுண்டு; இவற்றுள் முந்தின ஜ்ஞாநதசையில் “களைவாய் தன்பம் களையா தொழி வாய் களைகண் மற்றிலேன்” என்கிறபடியே, தன்னுடைய அநிஷ்ட நிவ்ருத்தி முதலியவற்றுக்கு அவனை கடவென்றிருக்கையாலே ரக்ஷை ரக்ஷை பாவம் இடம் மாறாதேயிருக்கும்; பிந்தின ப்ரேம தசையிலோ வென்னில்; ஈச்வரனை ரக்ஷிக்க வழி தேடித் தடுமாறுகையாலே, ரக்ஷைத்வம் ஈச்வரன் பக்கலிலும் ரக்ஷைத்வம் தன் பக்கலிலுமாய் இப்படி ரக்ஷை ரக்ஷை பாவம் மாறடிப்போம்.

245 ஸர்வஜ்ஞனும் ஸர்வ சக்தனும் ஸர்வ ரக்ஷைகனுமான அவனுடைய ஸ்வரூபத்தை நோக்குமளவில் அவனைத் தனக்கு ரக்ஷைகளுக்கென்று தன்னைக் காப்பாற்றிக்கொள்ளலாகும்; அவனுடைய ஸர்வசக்தித்வம் முதலிய குணங்களை மறந்து அவனுடைய ஸௌகுமார்யத்தை நோக்கு மளவில், அவனுக்குத் தன்னை ரக்ஷைகளுக்கென்று மங்களாசாஸனம்



பண்ணி இவனை ரக்ஷிக்கலாகும்.

246. இப்படி ஸௌகுமார்யாதிகளைக் கண்டு கலங்கி, ரக்ஷகனான அவனுடைய சக்திவைபலத்தை மறந்து தான் அவனை ரக்ஷிக்கப் பார்க்கையாகிற இவ்வர்த்தம் அதுஷ்டாநத்தில் என்கே கண்டோ மென்னில்; தசரத சக்ரவர்த்தி, ஸீதாபிராட்டி, விச்வாமித்ரன், தண்டகாரண்ய வாஸிகளான ரிஷிகள், நிருவடி, ஸுகரீவ மஹாராஜர், நந்தகோபர், விதுரர், பிள்ளை புறங்காவில்லிதாஸர் முதலானவர்கள் பக்கலிலே கண்டோம். இவர்கள் அதிகங்கையாலே பெருமாளுக்கு மங்களாசாஸநம் பண்ணினமை ஸ்ரீராமாயண, ஸ்ரீவிஷ்ணுபுராண, ஸ்ரீமஹாபாரதாதிகளிலே காணத்தக்கது.

247. விஷய வைலக்ஷண்யம் எல்லாரையும் மங்களாசாஸநத்திலே மூட்டும்; பெருமாள் ச்ருங்கிபோபுரத்திலே யெழுந்தருளி குஹப்பெருமானை விஷயீகரித்தருளினவன். இளைய பெருமாள் பாங்காக அமைத்த பர்ணசயனத்திலே பெருமானும் பிராட்டியும் பள்ளிகொண்டருளாநிற்க, இச்சேர்த்திக்கு என்ன தீங்கு விளைபுமோவென்று அதிகங்கை பண்ணின இளைய பெருமாள் முதுகிலிட்ட அம்பரூத்தூணியும் கையிற் பிடித்த வில்லுமாய் உலாவிக்கொண்டு நிற்க, இதைக் கண்ட குஹப் பெருமாள் “ஒரு தம்பி தாயைக்கொண்டு பெருமானை நாட்டிலிருந்து காட்டிலே தூத்தினான்; இத் தம்பி தனியிடத்திலே என்ன செய்யப் பார்க்கிறானோ தெரியவில்லை” என்று இளைய பெருமாள் பக்கலிலும் அதிகங்கை பண்ணி “இவன் அப்படி ஏதேனுமொரு தீங்கு செய்யில் இவனையே தீர்த்துவிடக் கடவோம்” என்று தானும் வில்லுமம்புமாய்க் கொண்டு உடன் நிற்க, குஹப்பெருமானுடைய எவல்தொழிலாளர் “இவர்களிருவருமாகக் கூடிப் பெருமாளுக்கு என்ன தீங்கு விளைக்க நினைக்கிறார்களோ” என்று அதிகங்கை பண்ணித் தனித்தனியே கையும் வில்லுமாய்க் கொண்டு பெருமானை ரக்ஷித்தார்களிறே.

248. குஹப் பெருமானும் அவருடைய எவலாளரும் பெருமானை அன்றே முதலாகக் கண்டார்களே யொழிய அதற்கு முன்பு கனவிலும் கண்டார்களில்லையே; ஒருநாள் திருமுக மண்டலத்தை ஸேனிக்கப் பெற்ற வர்களையும் எம்பெருமானுடைய வடிவழகு இப்பாடு படுத்துமாயிற்று.

249. மங்களாசாஸநத்தில் ஆழ்வார்களுக்குள்ள ஊற்றத்தை நோக்குங்கால், கீழே சொல்லப்பட்ட மங்களாசாஸநபார்களெல்லாரும் பகவத் விஷயத்தில் ப்ரோமமற்ற நம்முடைய வசூப்பிலே சேர்ந்தவர்கள் என்ன வேண்டியிருக்கும்.

250. மங்களாசாஸநத்தில் மற்ற ஆழ்வார்களுெல்லாம் ஒருதட்டும் பெரியாழ்வார் ஒருதட்டுமாயிருப்பார்.



251. பெரியாழ்வார்க்கு எற்றமென்னென்னில்; மற்ற ஆழ்வார்க ளுக்கு மங்களாசாஸநம் எப்போதுமின்றிக்கே ஏதோவொரு தசையில் தேடிப்பிடிக்க வேண்டியிருக்கும்; பெரியாழ்வார்க்கோ வென்னில் அது நிக்யமாய்ச் செல்லும்.

252. அதற்குக் காரணமேதென்னில்; எம்பெருமானுடைய ஸௌந் தர்யமானது மற்ற ஆழ்வார்களுடைய நெஞ்சையும் கண்ணையும் கொள்ளை கொண்டு ஆழங்கால்படுத்தும்; ஆகையாலே அவர்கள் வடிவழகிலே ஆழந்து ஈடுபட்டுப் பேசுகிறமாத்நிரமே யுள்ளது; அங்ஙனன்றிக்கே பெரியாழ்வார் “இவ்வடிவழகுக்கு என்ன திங்கு வருகிறதோ!” என்று அஞ்சி மேன் மேலும் மங்களாசாஸநம் பண்ணும்படி அந்த வடிவழகையே மேட்டு நில மாகக்கொண்டு அநிலே தரித்து நிற்பர்.

253 பகவச் சேஷத்வம், பாகவத சேஷத்வம் என்கிற இரண்டும் ஆழ்வார்களெல்லார்க்கும் ஸ்வரூபமாயிருக்கச் செய்தேயும், எம்பெருமா னுடைய வடிவழகானது மற்ற ஆழ்வார்களுக்குச் சில ஸமயங்களில் அந்த ஸ்வரூபத்தை அழித்துவிடுகின்றது; “மின்னிடை மடவார்கள்” என்கிற திருவாய்மொழியிலும், “ஏர்மலர்ப்பூங்குழல்” என்கிற பெருமாள் திரு மொழியிலும் “காதில் கடிப்பிட்டு” என்கிற பெரிய திருமொழியிலும் விளம்ப ரோஷத்தாலே எம்பெருமானையும் அடித்துத் தூத்துகிற பாசாங் கள் (மற்ற ஆழ்வார்களிடத்தில்) காண்கையாலே பகவச் சேஷத்வம் சூலையக் காண்கிறது. 1. ‘உங்களோடெங்களிடையிலே’ என்றும், 2. “வெஞ் சிறைப்புள்” என்றும் பாகவதர்களை வெறுத்து வார்த்தை சொல்லுனிக்கக் காண்கையாலே பாகவத சேஷத்வமும் சூலையக் காண்கிறது. இப் பெரி யாழ்வார்க்கோ வென்னில் அப்படியில்லை; எம்பெருமானுடைய வடிவழ கானது இவர்க்கு பகவத் பாகவத சேஷத்வங்களை ஒருபோதும் அழிக்கிற தில்லை; பின்னையோவென்னில்; “உன் சேவடி செவ்வி திருக் காப்பு” என்று பகவத் விஷயத்துக்கும் “மங்கையும் பல்லாண்டு” “சுடராழியும் பல் லாண்டு” “அப்பாஞ்ச சன்னியமும் பல்லாண்டு” என்று பாகவத விஷ யத்துக்கும் மங்களாசாஸநம் பண்ணுனிக்கையாலே உபய சேஷத்வமும் வளர்வதற்கு ஹேதுவாய் ஸ்வரூபத்தைத் தளிர்ப்பிக்கும்.

254. எம்பெருமானுடைய நிகரற்ற பராக்ரமம், திவ்யாயுதங்க ளோடே கூடியிருத்தல் முதலியவற்றைக் கண்டு நிர்ப்பயராயிருக்கவேண்டி யிருக்க; இவற்றுக்கும் என் வருகிறதோ!” என்று பயப்படுதலும், ப்ரதி கூலர்களான ஐச்வர்யார்த்தி கைவல்யார்த்தி முதலானவர்களையும் மங்களா சாஸநத்துக்கு அனுகூலராக்கிக் கொள்ளுதலும், என்றைக்கோ கழிந்த

1. திருவாய்மொழி 8. 2. 8.

2. திருவாய்மொழி 1. 4. 1.



ஹிரண்ய வதம், ராவண வதம் முதலியவற்றை இன்று சிந்தித்து வாயி  
றெரிந்து காப்பிடுதலும், பாமபதத்திலும் மங்களாசாஸநமே பலன் என்று  
சொல்லுதலும், ஒருகாலும் உறங்காத நித்ய ஸூரிகளையும் நோக்கி 1. “உறக  
லுறகலுறகல்” [கண் மூடாமலிருந்து மங்களாசாஸநம் பண்ணுங்கள்]  
என்று பலகாலும் சொல்லுவ தமாய்க் கொண்டு மங்களாசாஸநமே போது  
போக்காயிருப்பது இப்பெரியாழ்வாரொருவர்க்கே.

255. ஆழ்வார்களில் மற்ற ஆழ்வார்களுடைய உபதேசத்திற்காட்டில்  
இப்பெரியாழ்வாருடைய உபதேசத்திற்கும், ஆசார்யர்களில் மற்ற ஆசார்யர்  
களுடைய உபதேசத்திற்காட்டில் எம்பெருமானாருடைய உபதேசத்திற்கும்  
வாசியுண்டு; (அதாவது) மற்றவர்கள் உபதேசித்தது—உபதேசம் கேட்கிற  
ஸம்ஸாரிகளின் தனிமையையும் உபதேசம் பண்ணுகிற தங்களுடைய தனி  
மையையும் போக்கி அவர்களுக்கும் தங்களுக்கும் துணையுண்டாக்கிக்  
கொள்வதற்காகவாம்; பெரியாழ்வாரும் எம்பெருமானாரும் உபதேசிப்பது  
எம்பெருமானுடைய தனிமையைத் தவிர்க்கக்காகவாம்; 2. “ஆளுமானார்  
ஆழியும் சங்கும் சுமப்பார் தாம், வாளும் வில்லுங்கொண்டு பின்செல்வார்  
மற்றில்லை” என்றுற்போலே எம்பெருமானைத் துணையற்றிருப்பவனாக  
நினைத்து அவனுக்குத் துணைவர் உண்டாகவேணுமென்றே ஆள்களைத்  
திருத்திச் சேர்க்குமவர்களா மிவர்கள்.

256. மற்ற ஆழ்வார்கள் எம்பெருமானை ஸேவிப்பதனாலும் அவனை  
அதுபவிப்பதனுலுமே தங்களுக்கு ஸத்தையுள்ளதாகவும் அவனுக்குக் கைங்  
கரியம் பண்ணினால்தான் தங்களுக்குத் தழைப்பு உள்ளதாகவும் நினைத்  
திருப்பார்கள்; இவ்வாழ்வார்க்கு அவை யெல்லாம் மங்களாசாஸநத்தாலே

257. கோயில் திருமலை பெருமாள்கோயில் முதலான திருப்பதி  
களில் எழுந்தருளியுள்ள எம்பெருமானுடைய நிலைமையை அநுஸந்தித்தால்  
நாமெல்லாரும் “அபாயங்களுக்கு இடமான இவ்விருள்தருமா ஞாலத்திலே  
எழுந்தருளி நிற்கிற நிலைக்கு என்ன திங்கு நேரிடுமோ!” என்னும் வயிற்  
றெரிச்சலாலே உண்பதையும் உறங்குவதையுங்கூட விட்டொழிந்து இவ்  
வாழ்வாருடைய மங்களாசாஸந யாத்ரையையே தொழிலாகக் கொள்ளல்  
வேண்டும்

258. ஆகவிப்படி சேஷபூதானவர்களுக்கெல்லாம் அவச்யகர்த்தவ்ய  
மான காரியமாயிருக்கிற இந்த மங்களாசாஸநம் ஸ்வரூபத்துக்குச் சேருவ  
தேயாம்

259. [243-ஆம் ஸூத்ரத்தில்—அநுகூல ஸஹவாஸமுய ப்ரதிகூல  
ஸஹவாஸ நிவ்ருத்தியும் வேணுமென்ற விஷயம் இனி விவரிக்கப்படுகிறது.]



ஸஹவாஸ யோக்யாரான அதுகூலர் யாரென்னில்; ஞானம் பக்கி விரக்தி ஆகிய இவை நன்கு விளங்கப்பெற்று ஸம்ஸாரத்தில் ஆர்த்தியுமுள்ளவர்களான ஸ்ரீ வைஷ்ணவர்கள்.

260. இப்படிப்பட்ட அதுகூலர்களுடைய ஸஹவாஸத்தால் எது ஸித்திக்குமென்னில்; ஒரு வயலிலே நீர் நிரம்பியிருந்தால் நீரில்லாமல் வாடிக்கிடக்கிற அசல் வயலும் வாட்டமற்றுப் பொசிந்து கிடப்பதுபோல, ஜ்ஞாந பக்தி வைராக்யங்களில்லாமையாலே ஸ்வரூபம் வாடிக்கிடப்பவர்களுக்கும் இவர்களுடைய ஸஹவாஸத்தாலே இவற்றில் சிறிது அந்வயமுண்டாக இவை நேராக இல்லாமையாலுண்டான வாட்டம் தீரும்படியாயிருக்கும்.

261. அவ்வளவு மாத்திரமேயன்று; வற்றிக் கிடக்கிற ஆற்றில் வெள்ளம் வரப்போகிறதானால் அதற்கு முன்னே தத்ஸூசகமான மணல் பொசிவு முதலான அடையாளங்கள் உண்டாவதுபோலே, எம்பெருமானுடைய ப்ராப்தி ஸம்பிக்கும்போது இவர்களுக்கு இந்த ஜ்ஞாந பக்தி விரக்திகள் தன்னடையே விநையவும் பெறும்.

262. இப்படி மேன்மேலும் புதுக்கணித்து வினைந்து வருகிற ஜ்ஞாந பக்தி வைராக்யங்களைக் கொண்டு ‘இனிமேல் நமக்கு ஸம்ஸார ஜந்மமில்லை; இதுவே நமக்குக் கடைசியான சரீரம்’ என்று தன் மனஸ்ஸுக்கே நிச்சயித்துக்கொள்ளலாயிருக்கும்.

263. [அதுகூலர்களைப்பற்றி விவரித்தாயிற்று; இனி, ஸஹவாஸத்துக்குத் தகாத ப்ரதிகூலர்களைப் பற்றிச் சொல்லுகிறது] ப்ரதிகூலரென்பவர்கள் யாரென்னில்; தேஹமே ஆத்மா என்றிருப்பவர்களும், தேஹத்திற்காட்டில் வேறுபட்ட ஆத்மாவுண்டென்று இசைந்தாலும் தனக்குத் தானே அரசன் என்று கொண்டு ஒரு விஷயத்திலும் சேஷப்படுவதற்கு இசையாதவர்களும், சேஷத்வத்துக்கு இசைந்தாலும் தகாத விடங்களிலே சேஷப்பட்டிருப்பவர்களும், தகுந்த பகவத் விஷயத்தில் சேஷப்பட்டுவைக்காத பகவத் ப்ராப்திக்கு உபாயமாக கர்ம ஜ்ஞாநாதி உபாயாந்தாங்களைப் பற்றி நிற்பவர்களும், உபேயமான கைங்கரியத்தை ஸ்வபோக்யமாக நினைத்திருப்பவர்களுமாவர்.

264—5. [இவர்களுடைய ப்ரதிகூல்யம் நன்கு விளங்குமாறு இவர்களுடைய உத்தேச்யர் உபாயம் உபேயம் என்னுமிவை வேறுபட்டிருக்கும் விதம் உபபாதிக்கப்படுகிறது.] கீழ்ச் சொன்ன தேஹாத்மாபிமாநிகள் ஸ்வதந்தரர் அந்யசேஷ பூதர் உபாயாந்தர நிஷ்டர் ஸ்வப்ரயோஜநபரர் என்னுமிவர்களுக்கு உத்தேச்யரும் உபாயோபேயங்களும் பாஸ்பாயம் வேறுபட்



டேயிருக்கும்; தேஹாத்மாபிமாநிகளுக்கு தேஹத்தை நன்றாக வளர்த்துக் கொண்டு போருகிற மதுஷ்யர் உத்தேச்யர்; பொருள் உபாயம்; இவ்வுலகத் துச் சிற்றின்பங்கள் உபேயம். தங்களை ஸ்வதந்த்ரராக நினைத்திருக்கு மவர்களுக்கு—ஸ்வர்க்கம் முதலிய ஆமுஷ்மிக போகங்களைக் கொடுக்கிற அக்நி இந்திரன் முதலிய தேவதைகள் உத்தேச்யர்; பலனை விரும்பிச் செய்கிற யாகம் முதலிய கர்மாதுஷ்டாநம் உபாயம்; ஸ்வர்க்காதி லோகங்களின் அநுபவம் உபேயம். அந்ய சேஷ பூதர்களுக்கு ப்ரஹ்மருத்ராதி தேவர்கள் உத்தேச்யர்; அந்த தேவதைகளின் ஆராதநம் உபேயம்; அவர்களோடு போகம் ஒத்திருக்கையாகிற தத்ஸாயுஜ்யம் பலன்; உபாயாந்தரங்களில் ஊன் நினவர்களுக்கு தேவதாந்தர்யாமியான எம்பெருமான் உத்தேச்யன்; கரு மம் ஞானம் பக்தி என்னுமிவை உபாயம்; பகவானை அநுபவித்தல் உபே யம்; உபாயாந்தரங்களை விட்டு ப்ரபத்தியிலே இழிந்த ஸ்வப்பயோஜநபர்க்கு அர்ச்சாவதாரமான ஸர்வேச்வரன் உத்தேச்யன்; அவனை உபாயமாக நினைத்துத் தான் பற்றின பற்று உபாயம்; தனக்கு உகப்பாகப் பண்ணும் கைங்கர்யம் உபேயம்.

266. ஆகக் கீழ்ச்சொல்லப்பட்ட ஐந்து வகையான அதிகாரிகளில், பகவத் விஷய ஸம்பந்தம் அடியோடு இல்லாத முந்தின மூவரும் [தேஹாத் மாபிமாநிகளும் ஸ்வதந்த்ரரும் அந்யசேஷபூதரும்] எம்பெருமானுடைய நிக்ரஹத்துக்கு இலக்கானவர். மற்றையிருவரும் அநுகூலத்துக்கு இலக் கானவர்.

267. நிக்ரஹத்துக்கு இலக்காகச் சொல்லப்பட்ட முந்தின மூவரு டைய புண்யபாபரூப கருமங்கள் அநுபவித்தே தொலையக்கடவன; அநுகூ லத்துக்கு இலக்காகச் சொல்லப்பட்ட இருவரில் உபாயாந்தரநிஷ்டனான அதிகாரிக்கு—(கர்மஜ்ஞாநபக்திகளாகிற உபாய விசேஷங்களில் ஒன்றை அநுஷ்டித்தால் அதனை ப்ராயச்சித்தஸ்தாநத்திலேயாக்கி எம்பெருமான் ஸர்வ கர்மங்களையும் கழிக்கிறபடியாலே) ப்ராயச்சித்தத்தாலே தொலையக் கடவன; ப்ரபத்திநிஷ்டனான ஐந்தாவது அதிகாரிக்கு—(ஆச்ரயிக்கிறபோது எல்லா அபராதங்களையும் பொறுப்பதற்கு உறுப்பாகப் பிராட்டியைப் புருஷ காரமாக முன்னிட்டு ஆச்ரயிக்கையாலே அவளுக்காக இவனுடைய அபரா தங்களையெல்லாம் பொறுத்து அங்கீகரித்து இவனுடைய ஸகல கருமங்களையும் தள்ளிவிடுகையாலே) புருஷகாரத்தாலே தொலையக்கடவன.

268. வித்தேகாபாயமான எம்பெருமான் புருஷகாரத்தையெதிர்பார்த் திருப்பனாகில் 'தான் இதர நிரபேக்ஷமான உபாயம்' என்பதற்கு ஹாநிவா ராதோவென்னில்; சரணவரணமாகிற ஸ்வீகாரகாலத்தில் ஸ்வீகரிக்கும் புரு







పాదపங్గళే నివేదితాత్మా కథనస్యదిచ్ఛతి = தவாம்ருதஸ்யந்திநி பாதபங்  
கஜே நிவேசிதாத்மா கதமந்யதிச்சதி?" என்று ஆளவந்தாரும் அருளிச்செய்  
கையாலே விக்ரஹவைலக்ஷணயத்தைக் கண்டு பகவத் விஷயத்தில் ஆழ்ந்த  
வர்களை மீட்கமுடியாதென்று தோற்றுகையாலே விஷயதோஷத்தால் வரு  
மது அவர்ஜீயமென்னுமிடம் ஸித்தம்.

274. ஆகக் கீழ்ச்சொன்ன ஸ்வபாவ விசேஷங்களெல்லாம் நல்ல  
ஆசார்யனுடைய அதுக்ரஹத்தாலே கொழுந்துவிட்டு வளர்ந்து வரும்போ  
தைக்கு, ப்ரபந்தன் வஸிக்கவேண்டுமிடம் ஆசார்ய ஸந்திதியும் பகவத் ஸந்  
திதியும்; வாய்விட்டுச் சொல்லவேண்டுவது ஆசார்யனுடைய வைபவமும்  
தன்னுடைய தாழ்வும். காலக்ஷேபத்துக்கும் போகத்துக்கு முறுப்பாக  
ரஹஸ்யமா யதுஸந்தித்துக்கொண்டு போரவேண்டுவது குருபரம்பரையும்  
தவ்யமும். பரிக்ரஹிக்கவேண்டுவது ஸ்ரீமந்நாதமுநிகள் முதலான பூர்வா  
சார்யர்களின் ஸ்ரீஸூக்திகளும் அவற்றோடிணங்கிய அதுஷ்டாநங்களும்.  
விடவேண்டுவது அவைஷணவஸஹவாஸமும் அவர்களுடைய அபிமானத்  
துக்குப் பாத்திரமாயிருக்கையும். செய்யவேண்டுவது ஆசார்ய கைங்கரிய  
மும் பகவத்கைங்கரியமும்

275. பகவத்கைங்கரியத்தை நாம் எப்படி அறிவது; பகவான் நமக்கு  
இப்போது வாய்நிறந்து ஒன்றையருளிச் செய்யாமையாலே எதுகொண்டு  
அறிவது? என்னில்; ச்ருதி ஸ்மிருதி முதலிய சாஸ்த்ரமுகத்தாலே அறிய  
வேணும். ஆசார்ய விஷயத்தில் சுக்ருஷைபண்ணவேண்டிய விதங்களை  
யறிவது சாஸ்த்ரமுகத்தாலும் ஆசார்யனுடைய வாக்கினாலும்.

276—8. இஷ்டமானதைச் செய்வதென்றும் அநிஷ்டமானதைத்  
தவிருவதென்றும் கைங்கரியம் இருவகைப்படும். எஃ இஷ்டம்? எது அநிஷ்  
டம்? என்னில்; அது வர்ணாச்ரமங்களைப் பொறுத்திருக்கும். ஆத்மஸ்வரூபத்  
தையும் பொறுத்திருக்கும். ஸ்வவர்ணாச்ரமங்களுக்கு உசிதமானவற்றைச்  
செய்கை இஷ்டம்; அவற்றுக்கு விருத்தங்களைச் செய்கை அநிஷ்டம். ஆத்ம  
ஸ்வரூபத்துக்கு உசிதமானவற்றைச் செய்கை இஷ்டம்; அதற்கு விருத்த  
மானவற்றைச் செய்கை அநிஷ்டம்.

279. வர்ணாச்ரம விருத்தங்களையும் ஸ்வரூப விருத்தங்களையும் செய்  
வது அநிஷ்டமென்று இவனுக்குச் சொல்லித் தவிர்ப்பிக்கைதான் வேணு  
மோவென்னில்; வேண்டா; புண்யமானது பகவததுக்ரஹ ஹேதுவாக  
சாஸ்த்ரஸித்தமா யிருக்கச்செய்தேயும் மோக்ஷவிநோதி யென்னுமத்தாலே  
அப்புண்யத்தைச் செய்வதற்குங்கூட அஞ்சுகிற இவ்வறிகாரி, பகவானு



டைய நிக்ரஹத்துக்கு ஹேதுவாக சாஸ்த்ரஸித்தமாய், நரகே ஹேதுவென்று ஸாமான்யருங்கூடச் செய்யாதபாபத்தைச் செய்ய எண்ணவும் மாட்டானே.

280. ..తదా విద్యై పుణ్యసాపే విధూయ నిర్జ్ఞానః పరమం సామ్య

யுபேதி = ததா வித்வாந் புண்யபாபே விதூய நிர்ஞ்ஞநஃ பரமம் ஸாம்ய முபேதி." என்று ஒதிக்கிடக்கையாலே பாபம்போலே புண்யமும் பகவத் ப்ராப்திக்கு இடையூறாயிருக்கையாலே, ப்ராபந்நாதிகாரியானவன் புண்யத் தையும் பாபமென்றிருப்பன்; ஆச்ரிதவத்ஸலனான மெம்பெருமானோவென் னில் தோஷபோக்யவாகையாலே, இவ்வநிகாரி ஏதேனுமொரு பாபத்தைப் பண்ணினாலும் அதைக்குற்றமாக நினையாதே நற்றமாகவே நினைத்துக் கொண்டிருப்பன். அவன் அப்படியிருந்தாலும் இவ்வநிகாரி பாபப்ரவ்ருத் தியில் அந்வயமற்று நியதனாய் வர்த்திக்கையாலே, குற்றத்தை நற்றமாகக் கொள்ளு மெம்பெருமானுக்கு அது ஆசைப்பட்டிருப்பது மாத்திரமே யொழிய, கிடைக்கமாட்டாது

281—2. கைங்கரியம் பக்தியடியாக உண்டாகவேணும்; ஒருகால் அப்படி உண்டாகாவிட்டாலும், “கைங்கர்ய”மில்லாதபோது சேஷத்வம் குறைந்துவிடுமே” என்கிற அச்சமடியாகவாவது உண்டாகவேணும். அப் படியுமுண்டாகாவிடில், சேஷத்வமாகிற அதிகாரத்திலும், சேஷியின்கிருபை யாகிற உபாயத்திலும், அவனுடைய முகமலர்த்தியாகிற உபேயத்திலும் அந் வயம் ஒழிந்துவிடும்.

283—3. இப்படி அவச்யகர்த்தவ்யமாகக் கீழ்ச்சொல்லப்பட்ட கைங் கர்யத்தைப் பண்ணுமளவில், த்ருஷ்ட பலன்களிலோ அத்ருஷ்ட பலன்க ளிலோ ஏதேனுமொன்றுக்கு ஸாதநமாகக் கருதாமல் ஸ்வயம்ப்ரயோஜநமா கக் கருதிப் பண்ணவேணும். கைங்கர்யத்தை ஸாதநமாக்காமல் ஸ்வயம் ப்ரயோஜநமாக்குகையாவது—கைங்கரியம் பண்ணுகிற தான் அதற்குப் பலனாக அவனிடத்திலே ஒன்றை வேண்டாதே இதுவே பேராகச்செய்யா நின்றன்கொண்டு, கைங்கர்யங் கொள்ளுகிற அவ்வெம்பெருமானை “... సృ ర్వా శ్చ సా దేవః ప్రతిక్ష్యతే వై స్వయమ్ = தாஸ் ஸர்வாச் சிரஸா தேவா ப்ராதிக்குற்றாதி வை ஸ்வயம்” என்கிறபடியே தன்னுடைய பூர்த்தியைப் பாராமல் ஸாபேஷனாய் விரும்பிக் கைக்கொள்ளும்படி பண்ணுகை.

286—7. விதூரும் மாலாகாரும் கூனியும் எப்படி கிஞ்சித்கரித்தார் களோ அப்படி கிஞ்சித்கரித்தால்தான் ஸ்வரூபம் நிறம்பெறும். கண்ணபிரா னுக்கு விதூர் அன்னமளித்ததும், மாலாகார் புஷ்பம் ஸமர்ப்பித்ததும், கூனி சந்தனம் தந்ததும் அந்வயப்ரயோஜநமாகவிடே



288—290. கைங்கர்யம் பண்ணுகிற ஸமயத்தில் ஸ்வரூபத்தை நிறம் பெறச் செய்துகொள்வதுபோலவே கைங்கரியத்துக்கு முந்தின நிலைமைகளிலும் ஸ்வரூபத்தை உஜ்வலமாக்கிக்கொள்ளவேணும். கைங்கரிய நிலைமைக்கு முன்னே எத்தனை நிலைமைகளுண்டென்னில்; ஆசார்யோபதேசத்தாலே தனக்கு ஞானம் பிறந்து செல்லுகையாகிற ஜ்ஞாநதசை. ஸித்தேதாபாயமான ஸர்வேச்வரனைத் தனக்கு உபாயமாக வரிப்பதாகிற வரணதசை, ஸம்ஸாரத் தொல்லைகளை விட்டொழிந்து அவன் திருவடிகளை யடைதலாகிற ப்ராப்தி தசை, அவினைக்கிட்டி. அநுபவித்தலாகிற ப்ராப்யாநுபவதசை என்பன நான்கு தசைகளுண்டு இந்த நாலு தசைகளுமுண்டானபிறகு பரம புருஷார்த்தமான கைங்கர்ய தசை புண்டாகும்.

291. கீழ்ச்சொன்ன நான்கு தசைகளில் ஸ்வரூபத்தை உஜ்வலமாக்கும் விதமேதென்னில்; முதலதான ஜ்ஞாநதசையில், ஆசார்யன் மேன்மேலும் தனக்கு அஜ்ஞாந ஜ்ஞாபநம் பண்ணும்படி தத்வஹித புருஷார்த்தங்களில் தன்னுடைய அஜ்ஞாநத்தைப் பலகாலும் விஜ்ஞாபிக்கவேணும்; ஸித்தேதாபாய ஸ்வீகாரதசையில் “நோற்ற நோன்பிலேன்” “नदृष्टोऽस्मि-न-तन्मनिष்டोऽस्मि” இத்யாதிப்படியே தன்னுடைய ஆகிஞ்சந்யத்தை அநுஸந்திக்கவேணும். முன்னுவதான ப்ராப்திதசையில், பெற்றபோது பெறுகிறோமென்றிராதே “கூவிக்கொள்ளங் காலமின்னங் குறுகாதோ” இத்யாதிப்படியே துடிப்பைத் தெரிவிக்கவேணும். நான்காவதான அநுபவதசையில், பெருவிடாயனுக்குக் குடித்த தண்ணீர் ஆராதாப்போலே அநுபவித்தவளவில் த்ருப்திபிறவாமல் மேன்மேலும் தனக்கு வினைந்துசெல்லுகிற அநுபவ ஆசையை வெளியிடவேணும். ஆக இப்படி செய்வதே அந்தந்த தசைகளில் ஸ்வரூபத்தை நிறம் பெறுவித்தலாம்.

292. கீழ்ச்சொன்னபடியே ஜ்ஞாநதசையில் அஜ்ஞாநத்தை விஜ்ஞாபித்தால் ஆசார்யனுடைய ஜ்ஞாநத்தால் அந்த அஜ்ஞாநம் அகன்றுவிடும். ஸித்தேதாபாய வரணதசையில் தன்னிடத்தில் ஒருகைம்முதலுமில்லாமையை விஜ்ஞாபித்தால், ஒருகைம்முதலையும் எதிர்பாராமல் காரியஞ் செய்யுமவனான எம்பெருமானுடைய ஸஹகாரிநிரபேக்ஷத்வமாகிறபூர்த்தியாலே அந்த ஆகிஞ்சந்யம் அற்றுப்போம். ப்ராப்தி தசையில் காலவிளம்பம் பொறுக்கமாட்டாத ஆர்த்தியை விஜ்ஞாபித்தால், ஆர்த்தியைக்கண்டு பொறுக்கமாட்டாத அவனது க்ருபையாலே அந்த ஆர்த்தி தொலையும். அநுபவ தசையில் அபிநிவேசத்தை வெளியிட்டால் அவ்வபிநிவேசம் மேன்மேலும் அநுபவத்தால் தீரும்.

293. கீழ்ச்சொன்ன அஜ்ஞாநம் முதலியன நான்கும் உண்டாவதற்குக் காரணம் யாதென்னில்; அநாதிகாலமாக க்ருத்யங்களைச் செய்யா



மையும் அக்ருத்யங்களைச் செய்கையுமாகிற அபாரதம் அஜ்ஞாநத்துக்கு மூலம். பேற்றுக்கு ஹேதுவாக நினைக்கக்கூடியதொன்றும் தன்னிடத்திலில்லாமையை வெளியிடுவதற்கு உறுப்பான ஜ்ஞாந பூர்த்தியானது ஆகிஞ்சந்யத்துக்கு மூலம். ப்ராப்யவஸ்துவை விரைவில் கிட்டப் பெறாமையாகிற அலாபமானது ஆர்த்திக்கு மூலம். அதுபவித்த வளவால் த்ருப்தி பிறவாதே மேன்மேலும் ஆசைப்படப் பண்ணுகிற அவனுடைய வடிவழகானது அபிநிவேசத்துக்கு மூலம்.

294. இவற்றுள் ஆர்த்தியும் அபிநிவேசமும் இருக்கும் விதம் அர்ச்சி ராதிகதி யென்னும் ரஹஸ்யகரந்தத்திலே விரித்துரைக்கப் பட்டுள்ளது.

295—6. இவ்வநிகாரிக்கு நாலுதசை யுண்டென்று கீழ்ச்சொல்லப் பட்டதுபோல நான்கு குணங்களுமுண்டு; அவை—ஜ்ஞாநம், அஜ்ஞாநம், சக்தி, அசக்தி என்பனவாம்.

297. இந்த நான்கு குணங்கள் எம்பெருமானுக்கு முண்டு.

298. எம்பெருமானுக்குள்ள நான்கு குணங்களுக்கும் விஷயங்கள் எவை? இவ்வநிகாரிக்குள்ள நான்கு குணங்களுக்கும் விஷயங்கள் எவை? என்னில்; கேண்மின்;—ஸர்வஜ்ஞான எம்பெருமானுடைய ஜ்ஞாநத்துக்கு விஷயம்—இவனுடைய அத்வேஷம் முதலிய குணம். அவனுடைய அஜ்ஞாநத்துக்கு விஷயம் இவனுடைய அக்ருத்யகாரணம் முதலிய தோஷம். அவனுடைய அகடிதகடநாஸாமர்த்தியமாகிற சக்திக்கு விஷயம்—இவனுடைய அநிஷ்டங்களை யெல்லாம் போக்கி இஷ்டத்தைக் கொடுக்கையாகிற ரக்ஷணம். அவனுடைய அசக்திக்கு விஷயம்—தோஷங்களைக் கண்டு இவனைச்சீறிக் கைவிடுகை. (அதாவது—எம்பெருமான் இவனுடைய குண லேசத்தையே காண்பன்; தோஷங்களைக் காணமாட்டான்; இவனை ரக்ஷிப்பதிலேயே தனது சக்தியை விரியோகிப்பன்; இவனைச்சீறிக் கைவிடும் விஷயத்தில் அசக்தனாகவே யிருப்பன் என்றபடி.)

299. (இனி சேதநனுடைய நான்கு குணங்களுக்கும் விஷயங்களாவன;—) இவனுடைய ஜ்ஞாநத்துக்கு விஷயம் ஆசார்யனுடைய நிருக்கல் யாண்குணங்கள். இவனுடைய அஜ்ஞாநத்துக்கு விஷயம் ஆசார்யனுடைய சரீர தோஷங்கள். இவனுடைய சக்திக்கு விஷயம் ஆசார்யனுக்கு உகப்பாகச் செய்யும் கைங்கர்யம். அசக்திக்கு விஷயம் சாஸ்த்ரநிஷித்தங்களான காரியங்களைச் செய்தல். (ஆசார்யனுடைய குணங்களையே இவன் அறியவேண்டுமென்றும் தோஷங்களை ஒருகாலும் அறியலாகா தென்றும், ஆசார்ய கைங்கர்யத்திலேயே தன்னுடைய சக்தியை உபயோகிக்க வேணு



மென்றும் நிஷித்தாதுஷ்டாநங்களில் அசுக்ஞயிருக்க வேணுமென்றும் சொன்னபடி.)

300—1. அக்ருத்யகாணம், பகவதபசாரம், பாகவதாபசாரம், அஸஹ்யாபசாரம் என நிஷித்தம் நா கு விதம்.

302—6. பிராணிகளைப் பிடித்தல், அயோக்யர்களைத் துதித்தல், பாஸ்தீர்களைப் பரிசுரித்தல், பிறர் பொருளைக் களவு செய்தல், பொய் சொல்லுதல், பக்ஷிக்கத் தகாதவற்றை பக்ஷித்தல் முதலியன அக்ருத்யகாணமாம். எம்பெருமானை தேவதாந்தரங்களோடு துல்யமாக நினைப்பது, ராமக்ருஷ்ணாதி அவதாரங்களில் மதுஷ்யஸஜாதீயத்வபுத்தி பண்ணுதல், வர்ணாசிரமங்களுக்குத் தகாதவிதமாக எம்பெருமானுக்கு உபசாரங்கள் பண்ணுதல், அர்ச்சாவதாரத்தில் உபாதாநத்ரவ்யத்தை ஆராய்ந்து இகழ்தல், ஸ்வஸ்வாதந்திரிய புத்தியுடைமை, எம்பெருமானுடைய அமுதுபடி சாத்துப்படிக்கு அர்ஹமானவற்றை அபஹரித்தல் முதலியன பகவதபசாரமாம். பகவானுடைய த்ரவ்யத்தைத் தானே நேரில் அபஹரிப்பதும் அபஹரிக்கிறவர்களுக்குத் துணையாயிருப்பதும், அவர்களிடமிருந்து சிலவற்றைப் பெற்றுக் கொள்வதும் எம்பெருமான் திருவுள்ளத்தைப் புண்படுத்துப். அஹங்காரமடியாகவும் அர்த்தகாமங்களடியாகவும் ஸ்ரீ வைஷ்ணவர்களுக்குப் பண்ணுகிற விரோதம் பாகவதாபசாரமாம். பகவத் விஷயம் பாகவத விஷயமென்றால் ஒரு காரணமுமின்றியே பொறாமை கொண்டிருக்கையும், ஆசார்யன் பக்கலபசாரப்படுகையும், ஆசார்ய பக்தரான ஸப்ராஹ்மசாரிகளிடத்தில் அஸூயை கொண்டிருக்கையும் முதலானவை அஸஹ்யாபசாரமாம்.

307. ஆகக்கீழ்ச்சொல்லப்பட்ட அபசாரங்களெல்லாம் மேன்மேலும் ஒன்றைவிட ஒன்று க்ருதாங்களுமாய், இவ்வாத்மாவினுடைய உஜ்ஜீவநத்துக்கு மேன்மேலும் க்ருஷி பண்ணுகிற எம்பெருமானுடைய க்ருபைக்கும் அவனுடைய முகோல்லாஸத்துக்கும் விலக்காயுமிருக்கும்.

308. [இனி, ஸ்தாசார்ய லக்ஷணம் ஸச்சிஷ்ய லக்ஷணம் இவ்விருவருடைய பரிமாற்றம் ஆகிய இவை நிரூபிக்கப்படுகின்றன.] கீழே சொல்லப்பட்ட அதிகாரிலக்ஷணங்க ளெல்லாவற்றாலும் குறைவற்றிருக்கு மநிகாரியானவன், தன்னைவந்து பணிந்து நன்மை யுபதேசிக்கக் கேட்கும் சிஷ்யர்களுக்கு உபதேசிக்குங் காலத்தில், உபதேசிக்கிற தன்னையும் உபதேசபாத்ரணான சிஷ்யனையும் உபதேசத்தின் பலனையும் விபரீதமாகக் கருதுவதானது கீழ்ச்சொல்லப்பட்ட நிஷித்தங்க ளெல்லாவற்றிற்காட்டிலும் மிகவும் கொடிது.

309. தன்னையும் சிஷ்யனையும் பலனையும் விபரீதமாகக் கருதுவையாவது என்னென்னில்; உபதேசிக்கும்போது ஸாக்ஷாத் தன்னுடைய



ஆசார்யனே உபதேசிப்பதாகவும் தான் ஸ்வாசார்யனுக்குக் கரணபூதனாகவும் நினைத்துக்கொண்டு உபதேசித்தவேண்டியிருக்க, அப்படி செய்யாமல் தன்னையே இவனுக்கு ஆசார்யனென்று நினைப்பதானது தன்னை மாறாடி நினைக்கையாம். இப்போது உபதேசங் கேட்கிற இவனையும் தன்னைப் போலவே ஸ்வாசார்யனுக்கு சிஷ்யனாக நினைக்கவேண்டியிருக்க அப்படி நினையாமல் தனக்கே சிஷ்யனென்று நினைப்பதானது சிஷ்யனை மாறாடி நினைக்கையாம். உபதேசம் பண்ணுமளவில் இவ்வாத்மா திருந்தி மங்களா சாஸநத்துக்கு ஆளாகவேணு மென்னுமிதுவேபலனாக உபதேசித்தவேண்டியிருக்க அந்த பலனைக்கருதி உபதேசியாமல், இவனால் நோக்கூடிய த்ருஷ்டப்ரயோஜனத்தையாவது, இவன் ஸம்ஸாரத்தில் நின்றும் விடுபட்டு உஜ்ஜீவித்துப்போவான் என்பதையாவது, ஓராத்மாவைத் திருத்துவதானது நந்தவன் மமைத்தல் முதலியனபோலே பகவத் கைங்கர்யமாகுமென்றாவது, நமக்கு ஸஹவாஸத் துக்கு உபயுக்தனாவென்றாவது கருதி உபதேசித்தல் பலனை மாறாடி நினைக்கையாம்.

310. கருதக்கூடாதென்று கீழ் மறுத்த நான்கு பலன்களும் எவ்விதமாக ஸித்திக்குமென்னில்; சுச்ருஷை முதலிய த்ருஷ்டப்ரயோஜனம் சிஷ்யனுடைய நினைவாலே ஸித்திக்கும், எம்பெருமானுடைய க்ருபாகார்யமான நினைவாலே சிஷ்யனுடைய உஜ்ஜீவனம் ஸித்திக்கும். இவன் ஹிதோபதேசம் பண்ணி மங்களா சாஸநத்துக்கு ஆளாம்படி சேதநரைத் திருத்துகிறவிது எம்பெருமான் திருவுள்ளத்துக்கு மிகவுமுகப்பாகையாலே இது பகவத் கைங்கர்யமன்றோ என்றதுஸந்தித்திருக்கிற ஸ்வாசார்யனுடைய நினைவாலே உபதேஷ்டாவான தனக்கு பகவத் கைங்கர்யம் ஸித்திக்கும். ‘நெடுநாளாக அஹங்காரமமகாரங்களாலே கெட்டுப்போன வென்னை திரீஹைதுகமாக அங்கீகரித்துத் திருத்தி மங்களா சாஸநத்துக்கு ஆளாம்படி பண்ணின மஹோபகாரகனன்றோ’ என்கிற உபகார ஸம்ருதியாலே சிஷ்யனானவன் ஒரு நொடிப்பொழுதும் விட்டுப் பிரியமாட்டாமல் கூடி நடக்கையால் தத் ஸஹவாஸம் தன்னடையே ஸித்திக்கும்.

311. உபதேசபாத்ரமான விவன் திருந்தி மங்களாசாஸநத்துக்கு ஆளாகுகையாகிற ஸாஷாத்பலன் எப்படி ஸித்திக்குமென்னில்; உபதேஷ்டாவான தான் விப்ரதிபத்தியொன்றுமில்லாமல் இதுவே பலனாக நினைத்து உபதேசித்தவே அவன் அப்படி திருந்தி மங்களாசாஸநாதிகாரியாய் விடுவன். தன்னை ஆசார்யனாக நினைத்துக்கொள்ளக் கூடாதென்றால் பின்னை, தனக்கு ஆசார்யத்வம் எப்படி ஸித்திக்குமென்னில்; “இப்படி தன்னையும் சிஷ்யனையும் பலனையும் மாறாடி நினையாமல் உள்ளபடி அநுஸந்தித்து உபதேசிக்கும் பரிபாகமுடையனான விவன் இவனுக்கு ஆசார்யன்” என்று எம்பெருமான்



நினைப்பிட்டருளுகையாலே அந்த ஈசுவரன்நினைவாலே இவனுக்கு ஆசார்யத்வமுண்டாகும்.

312. இப்படியல்லாமல், க்ரூரநிஷித்தமாக அடியிற்சொன்ன விபரீத ஷுணர்ச்சியோடே உபதேசித்தால் உபதேசிப்பவனுக்கு ஆசார்யத்வமாகிற ஸ்வரூப ஸித்தியில்லை; உபதேச சுத்தி யில்லாமையாலே உபதேசம் கேட்பவனுக்கும் சிஷ்யத்வமாகிற ஸ்வரூபஸித்தியில்லை.

313. ஆசார்யனுக்கு முக்கியமாக இரண்டு குணங்கள் வேண்டியவை; உஜ்ஜீவிக்க விரும்பி வந்து சேர்ந்த சிஷ்யன்மீது ஐயோவென்றிரங்கி அவன் உய்வதற்கான உபதேசங்களைப் பண்ணுகைக் குறுப்பான க்ருபையும், தன்னை உபதேசகர்த்தாவாக நினைவாதே ஸ்வாசார்யனுக்குக் கரண பூதனாக அதுஸந்திப்பதற் கீடான ஸ்வாசார்ய பாரதந்திரியமும்.

314. இவ்விரண்டு குணங்களாலும் என்னபலிக்குமென்னில்; சிஷ்ய விஷயத்திலுள்ள க்ருபையினாலே நாளுக்குநாளும் அவன்ஸ்வரூபம் நிர்மலமாகையினாலே சிஷ்யனுடைய ஸ்வரூபம் ஸித்திக்கும். ஸ்வாசார்யபாரதந்திரியத்தாலே தன்ஸ்வரூபம் ஸித்திக்கும்.

315—20. திருவஷ்டாஷ்டா மஹாமந்த்ரத்தை 'இது ஸம்ஸார நிவர்த்தகம்' என்னும் ப்ரதிபத்தியுடனே உபதேசிக்குமவனே ஸாஷ்டாதாசார்யனெனப்படுவன். ஸம்ஸாரத்தை வளர்க்குமவையாய் ஷ்டாத்ரங்களுமாயிருந்துள்ள இதர மந்த்ரங்களை உபதேசித்தவர்களுக்கு ஆசார்யத்வ பூர்த்தியில்லை. ஷ்டாத்ர தேவதைகளின் மந்த்ரங்களையன்றோ ஷ்டாத்ரமந்த்ரமென்னலாம், பகவந்மந்த்ரங்களை ஷ்டாத்ர மென்னலாமோ வென்னில்; அர்த்தம் காமம் ஸந்தாநம் கல்வி முதலிய ஷ்டாத்ரபலன்களைத் தருமவையென்னுங்காரணத்தாலே ஷ்டாத்ரமந்த்ர மென்கிற தத்தனை. ஷ்டாத்ர பலன்களைக் கொடுக்குமவையென்பதுபற்றியே ஸம்ஸாரத்தை வளர்க்குமவையென்றதும். ஆனால் பகவந்மந்த்ரங்களுக்கு ஷ்டாத்ரபல ப்ரதத்வம் இயற்கையாகவுள்ளதன்று; பகவந்மந்த்ரங்களாகையாலே மோஷஃப்ரதாந சக்தியுமுண்டு இருந்தாலும் ப்ரக்ருதி வச்யனான சேதநனுடைய ஷ்டாத்ரபல ரூபியாலே அவற்றுக்கு ஷ்டாத்ரபலப்ரதத்வம் வருகையாலே இது ஒளபாநிகம். ஐசுவர்ய காமர்க்கு கோபால மந்த்ராதிகளும், புத்ர காமர்க்கு ராமமந்த்ராதிகளும், வித்யா காமர்க்கு ஹயக்ரீவ மந்த்ராதிகளும், விஜய காமர்க்கு ஸுதர்சந நாரஸிம்ஹாதி மந்த்ரங்களும் இப்படி நியமேந ஷ்டாத்ர பலன்களையே கொடுத்துக்கொண்டு வருவதானது சேதநருடைய ரூபிக்கீடாக "இன்ன மந்த்ரங்கள் இன்ன பலன்களைத் தரக் கடவன" என்று எம்பெருமான் நியதமாகக் கல்பித்து வைக்கையினாலே. அதுதான் சேதநருடைய ரூபிக்குத்



தகுதியாகக் கல்பித்ததாகையாலே அவற்றுக்கு அவை ஸ்வாபானிகமல்ல வென்றும் ஓளபாதிகமென்றும் சொல்லக் குறையிலலை.

321. [இனி ஸச்சிஷ்ய லக்ஷணம் சொல்லப்படுகிறது.] ஐச்வர்ய கைவல்யம் முதலிய இதர பலன்களில் வெறுப்பும், பேற்றுக்கு உபாயமான வற்றைக் கேட்க விருப்பமும், இவ்விருந்தருமாஞாலத்தில் நின்றும் கடுகப் போகப் பெருமையாலான ஆர்த்தியும், ஆசார்யனிடத்தில் அளவு கடந்த ஆதரமும், பிறர் மினுக்கம் பொருமையிலாமைபுமுடையவன் சிஷ்யனெனப் படுவான்.

322. இப்படிப்பட்ட சிஷ்யனானவன் ஸ்வாசார்ய விஷயத்தில் எப்படிப்பட்ட ப்ரதிபத்தியை வஹிக்க வேணுமென்னில்; திருமந்தரம், அதனால் பிரதிபாதிக்கப்படுகிற தேவதை, அதனருளால் கிடைக்கக்கூடிய கைங்கரியமாகிற பெரும் பேறு, அப்பேற்றை யதுஸரித்த அவித்யாதி நிவ்ருத்தி பூர்வக ஸ்வஸ்வரூபாவிர்ப்பாவம் முதலியன, அப்பேற்றுக்கு ஸாதகமானவை, புத்ரதாரக்ருஹ சேஷத்ராதி ரூபங்களான இஹலோக போகங்கள்—ஆகிற இவையெல்லாம் நமக்கு ஆசார்யனே யென்று கொள்ளக் கடவன்.

323. இவ்வர்த்தத்தைப் பரமாசார்யரான ஆளவந்தாரும் ஸ்தோத்ராதந்தத்தில் “மாதா பிதா யுவதய:” என்கிற ச்லோகத்தாலருவிச் செய்தார்.

324. இப்படி எல்லாம் ஆசார்யனேயென்று அதுஸந்திப்பதற்கு மூலம் யாதெனில்; நித்ய ஸம்ஸாரியாய்க் கிடந்த தன்னை உபதேசாதிகளாலே திருத்தி நித்ய ஸூரிகளுடைய அதுபவத்துக்கு உரியனும்படி பண்ணின உபகார ஸ்ம்ருதி யேயாம்.

325. உபகாரஸ்ம்ருதிக்கு முதலடியும் முடிவெல்லையுமுண்டு; இச்சேதநன் முந்துற அதுஸந்திப்பது ஆசார்யன் பண்ணின உபகாரத்தை யாகையாலே அவ்வாசார்யன் பக்கல் நன்றி பாராட்டுதல் முதலடியாம்; ஆசார்யனுடைய கௌவம் நெஞ்சில் படப்பட அவ்விஷயத்திலே தன்னைக் கொண்டுவந்து சேர்த்த ஈச்வான் பண்ணின க்ருஷ்களைப் பிறகு அதுஸந்திக்க நேருகையாலே எம்பெருமான் பக்கல் நன்றி பாராட்டுதல் முடிவெல்லையாகும் இத்தால்—பகவத் விஷயத்தை யுபகரித்த ஆசார்யன் பண்ணின உபகாரத்தை யதுஸந்திக்க இழிந்தால் அவனுடைய வைபவம் நெஞ்சிலே பட்டுக் கனியக் கனிய, “இவ்வாசார்யனை நாம் பெற்றது எம்பெருமானாலேயன்றே என்று எம்பெருமானைப் பற்றின நன்றி பாராட்டுதலிலே சென்று தலைக்கட்டுமென்றதாயிற்று.

326. [ஸதாசார்யனுடையவும் ஸச்சிஷ்யனுடையவும் பரிமாற்றமிருக்கும்படி என்னென்னில்; அது சொல்லப்படுகிறது.] சிஷ்யன் ஆசார்யனுக்கு



ப்ரிய ஹிதங்களிரண்டையும் நடத்தக் கடவன்; அப்படியே ஆசார்யனும் சிஷ்யனுக்கு ப்ரிய ஹிதங்களிரண்டையும் நடத்தக் கடவன்.

327. இருவரும் இரண்டையும் பாஸ்பரம் நடத்திக்கொள்ளுகிற கிரமம் என்னென்னில்; சிஷ்யனானவன் ஆசார்யனுக்கு ப்ரிய ஹிதங்களிரண்டையும் நடத்துமிடத்தில் தன் ஸ்வரூபத்துக்குத் தகுதியாக “ஆசார்யனுடைய முகமலர்க்கிடையே புருஷார்த்தம்” என்று நினைத்துத் தனது கிஞ்சித்காரம் முதலியவற்றாலே தான் ஆசார்யனுக்கு ஸர்வ காலமும் ப்ரியமானதை நடத்திவரக் கடவன்; மங்களாசாஸந பானாகையாலே “இவ்விபூதி ஸ்வபாவத்தால் திருவுள்ளத்தில் ஒரு கலக்கமும் வாராதிருக்க வேணும்” என்றும் அப்படி ஏதேனும் ஒன்று வந்த காலத்தில் “இத்தைப் போக்கித் தந்தருள வேணும்” என்றும் பிரார்த்தித்து எம்பெருமானைக்கொண்டு ஹிதத்தை நடத்தக் கடவன். ஆசார்யனானவன் சிஷ்யனுக்குத் தான் நேரில் ஹிதத்தை நடத்தக் கடவன்; எம்பெருமானைக்கொண்டு ப்ரியத்தை நடத்தக் கடவன். (அநாவது) தான் ஹிதக்கபரனாகையாலே இவனுக்கு ஸ்வரூப ஹாதி வாராதபடி நியமித்து நல்வழியில் நடத்திக்கொண்டு போருகையாகிற ஹிதத்தைத் தான் நடத்த வேணும்; சரீர தாரணத்துக்கு வேண்டிய ஸாமக்ரிகளின் குறைவினால் சிஷ்யன் மிகவும் நலங்குமளவில் “இருந்த நாளைக்கு இவன் நலங்காமல் இவையுமவனுக்கு உண்டாம்படி திருவுள்ளம் பற்றியருளவேணும்” என்று பிரார்த்தித்து எம்பெருமானைக் கொண்டு ப்ரியத்தை நடத்தக் கடவனென்கை.

328. இப்படி செய்து போருமிடத்தில் இருவர்க்கும் இரண்டும் துல்யப்ரதாநமாயிருக்குமோ வென்னில்; இல்லை; சிஷ்யன் சேஷபூதனாகையாலே சேஷியான ஆசார்யனுடைய ப்ரீதியிலே ஊற்றமாயிருக்கக் கடவன்; ஆசார்யன் பரமக்ருபாஞ்ஞவாகையாலே தன்னுடைய சிஷ்யனானவன் ஸம்ஸாரக் கடலில் நின்றங் கரையேறி உஜ்ஜீவிப்பதிலே ஊற்றமாயிருக்கக் கடவன். ஆகையாலே சிஷ்யனுக்கு ப்ரியகாரணமும் ஆசார்யனுக்கு ஹிதகாரணமுமே ப்ரதாநமாம்.

329. சிஷ்யன் ஆசார்யனுடைய உகப்பிலேயே ஊன்றியிருக்க வேண்டியவனான பின்பு இவன் அவ்வாசார்யனுடைய ப்ரீதிக்கு விஷயமாயிருப்ப தொழிய, அநிஷ்டங்களைச் செய்து நிகரஹத்துக்கு விஷயமாயிருக்க அவகாசமே வில்லை.

330. பிரகிருதி ஸம்பந்தத்தோடே யிருக்கிறவனுக்கு எப்போதும் ஒரே மாதிரியாக இருக்க முடியுமோ? ஏதேனும் கலக்கங்களுண்டாகாதோ? அதுகாரணமாக நிகரஹிக்கப்பெறவும் நேரிடுமன்றோ? என்னில்; அப்படி



நிக்ரஹிக்க நேர்ந்தால் அந்த நிக்ரஹம் இரண்டு தலைக்கும் உபாதேயமாகும்; ஏனென்னில்; சிஷ்யன் அநிஷ்டங்களைச் செய்து ஆசார்ய நிக்ரஹத்துக்குப் பாத்ரமாம்போது அந்த நிக்ரஹம் சிஷ்யனுன இவனை நல்வழிப் படுத்து கைக்கு உறுப்பாய்க் கொண்டு ஹிதரூபமாயிருக்குமதாகையாலே “இப்படி நம்மை நிக்ரஹிக்க நேர்ந்ததே!” என்று சிஷ்யனும் வருந்த வேண்டாமல் “இவனை இப்படி நிக்ரஹிக்க நேர்ந்ததே!” என்று ஆசார்யனும் வருந்த வேண்டாமல், இது மேன்மேலும் நன்மைக்குத்தானே உறுப்பாவதென்று கொண்டிருக்கப் பரப்தம்.

331. நிக்ரஹம் இப்படி உபாதேயமாகில் நிக்ரஹத்தின் காரணமான அபராதமும் உபாதேயமாகாதோவென்னில்; ஆகாது. தன்னுடைய ப்ர மாதத்தால் நிக்ரஹமுண்டானால் அதை வெறுக்காதிருக்கவேண்டுமென்று சொல்லிற்றத்தனை யொழிய, மறுபடியும் அந்த நிக்ரஹத்துக்குக் காரண மான அபராதத்தைச் செய்தல் வேண்டுமென்றதன்று. நிக்ரஹ காரணம் த்யாஜ்யமேயாம்.

332. ஸ்வாசார்யன் ஸ்வவிஷயத்தில் ஹிதரூபமாகப் பண்ணுகிற நிக்ரஹமானது தன்னுடைய விரோதிகள் கழிவதற்குக் காரணமாகக் கூடிய தாகையாலே 1. “கொடியவாய்கிலங்கினுயிர்மலங்கக் கொண்ட சீற்ற மொன்றுண்டு” என்னப்பட்ட பகவந்நிக்ரஹம்போலே இதுவும் புரு ஷார்த்த கோடியிலே உட்புகுந்து நிற்கும்.

333. [ஆசார்ய சிஷ்யர்களுக்கு ப்ரதாநக்ருத்யமாகக் கீழ்ச்சொன்ன ஹிதகாரண ப்ரியகாரணங்களின் ஸ்வரூபம் இனி விவரிக்கப்படுகிறது.] ஆசார் யன் சிஷ்யனுடைய ஸ்வரூபத்தை எவ்விதத்திலும் பழுதுபடாதபடி நோக் கிக்கொண்டு போரக் கடவன். சிஷ்யன் ஸ்வாசார்யனுடைய திருமேனியை உசித கைங்கர்யங்களாலே நோக்கிக் கொண்டுபோரக் கடவன்.

334. ஆசார்யன் சிஷ்யனுடைய ஸ்வரூபத்தைப் பேணுகையும் சிஷ் யன் ஆசார்யனுடைய திருமேனியைப் பேணுகையுமாகிற இரண்டும் இரு வர்க்கும் ஸ்வரூபமாயிருப்பதோடு பகவத் கைங்கர்யமுமாயிருக்கும்; (எப் படி பகவத் கைங்கர்யமாகிறதென்னில்;) எம்பெருமானுக்கு போக்யமா யிருக்கவேண்டிய (சிஷ்யனாகிற ஒரு ஆத்மாவினுடைய) ஸ்வரூபம் அப்படி போக்யமாக விநியோகப்படாமல் கிடந்தது; அது அப்படிப்பட்ட விநியோ கத்துக்கு உரியதாம்படி திருந்துமாறு (ஆசார்யன்) பேணிக்கொண்டு போரு



கையானது பகவத் கைங்கர்யமாக ஆகுமன்றோ. அப்படியே, 1. “நன் கென்னுடலம் கைவிடான்” என்கிறபடியே எம்பெருமானுக்குப் பரம போக்யமாயிருக்கிற ஆசார்ய விக்ரஹத்தை (சிஷ்யன்) பேணிக்கொண்டு போருகையானது பகவானுக்கு மிகவுமுகப்பாகையாலே இதுவும் பகவத் கைங்கர்யமாயிருக்கும்.

335. ஆசார்யன் சிஷ்யனுடைய ஸ்வரூபத்தைப் பேணவேணுமென் றும் சிஷ்யன் ஆசார்யனுடைய தேஹத்தைப் பேணவேணுமென்றும் இப் படி ஒரு நியமம் பண்ணவேணுமோ? ஆசார்யனுக்குத் தன்னுடைய தேஹ ரக்ஷணத்திலும், சிஷ்யனுக்குத் தன்னுடைய ஸ்வரூப ரக்ஷணத்தி லும் அவ்யமுண்டானால் என்ன கெடுதி? என்னில்; ஆசார்யன் தன்னு டைய தேஹயாத்ரையில் தான் உபேசைஷ்யாயிருக்க, சிஷ்யனுனவன் “இதுவே நமக்கு ஸ்வரூபம்” என்று அதைப் பேணிக்கொண்டு போர வேணுமே தவிர, தன்னுடைய தேஹத்தைத் தானே ரக்ஷிக்கையாகிறவிது ஆசார்யனுக்கு ஆசார்யத்வமாகிற ஸ்வரூபத்துக்கு ஹாநி. சிஷ்யன் தான் ஆசார்யனிடத்திலே ந்யஸ்தபரணைபின்பு தன் ஸ்வரூபத்தை அவ்வாசார் யன் ரக்ஷித்துக்கொண்டுபோகக் கண்டிருக்கையொழிய தன் ஆத்ம ரக்ஷ ணத்தைத் தான் பண்ணத் தேடுவது சிஷ்யனுக்கு சிஷ்யத்வமாகிற ஸ்வரூ பத்துக்கு ஹாநி. ஆகையால் மறந்தும் சிஷ்யனுக்குத் தன்னுடைய ஸ்வ ரூப ரக்ஷணமும் ஆசார்யனுக்குத் தன்னுடைய தேஹ ரக்ஷணமும் கர்த் தவ்யமன்று.

336. ஆசார்யன் தன்னுடைய உபதேசாதிகளாலே சிஷ்யனுடைய ஆத்ம ரக்ஷணம் பண்ணுமளவில் “நான் ரக்ஷித்துக்கொண்டு போருகிறேன்” என்று அஹங்காரம் வஹிக்கலாகாது. அது ஸ்வாசார்ய பாரதந்த்ரியமாகிற தன்னதிகாரத்துக்கு விரோதி. சிஷ்யனுனவன் பொருள் முதலியவற்றாலே ஆசார்யனுடைய தேஹ ரக்ஷணம் பண்ணுமளவில் “என்னுடைய திரவியங் களாலும் கரணங்களாலும் இப்படி ரக்ஷித்துக்கொண்டு போருகிறேன்” என்று மமகாரம் வஹிக்கலாகாது. அது “சரீரம் அர்த்தம் பிராணன் முத லியவை யெல்லாம் ஆசார்யனுக்கு சேஷ பூதம்” என்றிருக்கக்கடவ தன் அதிகாரத்துக்கு விரோதி.

337. “శరీరముఁడెఁ న్నఁచ నన్యుభ్యో నివేదయేత్” [சரீரத் தையும் பொருளையும் பிராணனையும் ஸதாசார்யனிடத்தில் ஒப்பிக்க வேண் டியது] என்கிறபடியே சிஷ்யனுடைய ஸர்வஸ்வமும் அடியிலேயே தனக்கு



ஸமர்ப்பிதமாகையாலே, ஸ்வதேஹ ரக்ஷணத்துக்கு உறுப்பாக அவன் காலோசிதமாய்க் கிஞ்சித்கரிக்குமவற்றை அவனுடையதென்கிற நினைவின் றியே தன்னுடையதென்றே வாங்கி விநியோகப்படுத்திக்கொள்ள வேண்டியவன் ஆசார்யன். தனக்கு ஒருடைமையின்றியே எல்லாம் ஆசார்ய சேஷமாகையாலே ஸ்வதேஹ ரக்ஷணத்துக்காகத் தான் விநியோகப்படுத்திக்கொள்ளுமவற்றை ஆசார்யனுடைமை என்கிற ப்ரதிபத்தியோடே விநியோகங் கொள்ள வேண்டியவன் சிஷ்யன்.

338. சிஷ்யன் தன்னுடையதாக அபிமானித்திருக்கும் வஸ்துவை ஆசார்யன் அங்கீகரிக்கலாகாது; சிஷ்யன் “ஸ்வகீயம்” என்று அபிமானித்திருக்கும் வஸ்து விஷத்தோடொக்குமாகையாலே அப்படிப்பட்ட வஸ்துவை ஆசார்யனுக்கு இடுவது விஷமிடுவதுபோலாகுமாதலால் அஹங்காரமமகாரமாகிற விஷந் தீண்டின வஸ்துவை சிஷ்யன் ஆசார்யனுக்கு ஸமர்ப்பிக்கக் கடவனல்லன்.

339—40. சிஷ்யன் தன்னுடையதாக அபிமானித்திருக்கும் பொருளை ஆசார்யன் ஸ்வீகரித்தால், “எம்பெருமான் யோக சேஷம் நிர்வாஹகனாயிருக்கும்போது நமக்கு என்ன குறை?” என்றிருக்கும் பூர்ணனான தான் தேஹ யாத்ரைக்குங்கூட முகலற்ற தரிதரனாய்விடுவன். சிஷ்யன் என்னுடையதென்று புத்தி பண்ணி ஒன்றை ஆசார்யனுக்குக் கொடுத்தால், ஏற்கனவே ஆசார்யனுக்கு ஸமர்ப்பிக்கப்பட்டதான பொருளிலே மமகாரம் பாராட்டினபடியாலே ஆசார்யனுடைய ஸொத்தைக் களவாடின பாபியாய் விடுவன். இப்படி முறைகேடான கொள்கொடை புண்டானபோது சிஷ்யாசார்யத்வரூப ஸம்பந்தமும் சூலைந்துபோம்.

341. சிஷ்யனானவன் “எல்லாம் ஆசார்யனுடையது; நம்மதென்று ஸமர்ப்பிக்கக் கூடியது ஒன்றுமில்லை” என்றிருக்கும் அகிஞ்சநனாகையாலே “ஆசார்யனுக்கு நாம் ஒன்றை ஸமர்ப்பிக்கிறோம்” என்கிற எண்ணத்துடன் ஒன்றும் கொடுக்கமாட்டான். ஆசார்யனானவன் “எம்பெருமான் ஸகல யோக சேஷம் துரந்தரனாய்க்கொண்டு நடத்திக் கொண்டு போருகையாலே நமக்கினி என்ன குறைபுண்டு” என்றிருக்கும் பரிபூர்ணனாகையாலே சிஷ்யனுடைய மமகார துஷ்டமானவை யொன்றையும் ஏற்றுக்கொள்ளமாட்டான்.

342. சிஷ்யனுடைய மமகார துஷ்டமானவை யொன்றையும் கொள்ளாமைக் குடலான பூர்த்தியாலே ஆசார்ய ஸ்வரூபம் ஜீவித்தது; சிஷ்யனானவனுக்கு ஸ்வகீயமென்னும் புத்தியோடே ஒன்றையும் ஸமர்ப்பிக்கக்கூடியோக்யதையில்லாத அகிஞ்சந்யத்தாலே சிஷ்யத்வமாகிற ஸ்வரூபம் ஜீவித்தது.



343—5. இப்படி கொள்கொடைகளுக்கு யோக்யதை யில்லையாகிலும் நன்றியறிவுள்ள சிஷ்யன் மஹோபகாரகனான ஆசார்யனுக்குப் பண்ணு முபகாரம் ஒன்றுமில்லையோவென்னில்; ஸ்வரூபஜ்ஞனான சிஷ்யன் நினை வால் ஒருகாலு மொன்றுமில்லை; தன்னுடைய க்ருஷி பலித்த தென்று மகிழும் ஆசார்யனுடைய நினைவாலே யுண்டு. அது ஏதென்னில்; ஸ்வரூப யாதாத்மிய ஜ்ஞாநமும், அகற்கேற்ற உபாயாத்யவஸாயமும் உபேயப்ரேம மும், இவை மூன்றுக்கும் தகுதியான நல்லதுஷ்டாநமுமாம்.

346—8. ஆசார்யனுடைய திருவுள்ள வுகப்புக்காக சிஷ்யன் தவிர வேண்டுவது—பகவானுடைய த்ரவ்யத்தை அபஹரிக்கையும், பகவானுடைய போஜநத்தை விலக்குகையும், குரு மந்த்ர தேவதா பரிபவமும். பகவானுடைய த்ரவ்யத்தை யபஹரிக்கை யாவது—ஸ்வதந்த்ரானுயிருக்கையும் அந்ய சேஷப்பட்டிருக்கையும். பகவானுடைய போஜநத்தை விலக்குகையாவது—ரக்ஷயவர்க்கத்தினுடைய ரக்ஷணம் எம்பெருமானுக்கு தாரகமாயிருக்கையாலே அவனுடைய ரக்ஷணத்துக்கு இடமில்லாதபடி ஸ்வயத்தந்த்ராலேயாதல் பிறராலேயாதல் தன்னை ரக்ஷிக்கையிலே தான் முயலுகை. ஸர்வரக்ஷகனான அவனுடைய ரக்ஷகத்வக்ரமம் ப்ரபந பரித்ராணமென்னும் ரஹஸ்யத்திலே சொல்லப்பட்டுள்ளது, கண்டுகொள்க. குரு பரிபவமாவது—குருவின் பக்கல் கேட்ட அர்த்தத்தின்படி அநுஷ்டியாதிருப்பதும் அநதிகாரிகளுக்கு உபதேசிப்பதும். மந்த்ர பரிபவமாவது—உபதேசித்த அர்த்தத்தை மறந்துபோவதும், விபரீதமான அர்த்தங் கொள்ளுதலும். தேவதா பரிபவமாவது—மனமொழிமெய்களை இதர விஷயங்களிலே ப்ரவணமாக்குகையும் பகவத் விஷயத்தில் ப்ரவணமாக்காதிருப்பதும்.

349. இவ்வதிகாரிக்கு ஆயுள் உள்ளவரையில் மஹோபகாரகனான ஆசார்யன் பக்கலில் “என்னுடைய தீய மநஸ்ஸைப் போக்கினாய்; அநந்ய ப்ரயோஜநமாக அநுகூல வ்ருத்திகளைப் பண்ணும் மநஸ்ஸைத் தந்தாய்” என்று நன்றியறிவு நடந்து தீரவேணும்.

350. மநஸ்ஸுக்குத் தீமையாவது ஏதென்னில்; தன்னுடைய குணங்களையும் பகவத் பாகவத தோஷங்களையும் நினைக்கையாம். சமதமாதி ஆத்ம குணங்கள் தனக்கு உண்டானாலும் “நீசனேன் நிறை வொன்றுமிலேன்” என்று தன் வெறுமையை அநுஸந்திக்க வேண்டியிருக்க, “இவையெல்லாம் நமக் கிப்போதுண்டு” என்று தனக்குண்டான ஸத்குணங்களைப் பெருமையாக நினைப்பதும் தீமை; ராமக்ருஷ்ணாத்யவதாரங்களி லெம்பெருமானிடத்திலும் பாகவதர்களிடத்திலும் மேலெழுந்த வாரியாகத் தோற்றும் தோஷங்களை நினைப்பதும் தீமை.



351. ஆனால், தனக்குச் சில குணமுண்டாயிருக்க அதை நினைக்கக் கூடாதென்கிறாப் போலே, பகவத் பாகவத விஷயங்களிலும் சில தோஷ முண்டாயிருக்க அதை நினைக்கக் கூடாதென்கிறதோ வென்னில்; தோஷம் நினைக்கக் கூடாதென்றது—முதலிலே இவ்விஷயங்களில் தோஷமேயில்லாமையாலே.

352. இங்ஙனன்றியே பகவத் பாகவதவிஷயங்களில் தோஷமுண்டென்று நினைக்கில், அவர்கள் பக்கல் தனக்குத் தோற்றுகிறதோஷம் அவர்களுடைய தோஷமன்று, அதைக் காண்கிற தன்னுடைய தோஷமேயாம்.

353-4. அசலிடத்திலுள்ளதாகத் தோற்றுகிறவது தன் தோஷமாக எப்படியாகுமென்னில்; கண்தோஷ முள்ளவனுக்கு இரண்டு சந்திரன் என்று தோற்றுவது போலவும், பித்த தோஷமுள்ளவனுக்குச் சங்கு பீதகமாகத் தோற்றுவதுபோலவும் தோஷமற்றவிஷயங்களிலும் தோஷம் தோற்றும்படியான தூர்வாஸையாகிற தன் தோஷத்தாலும், மக்களுடைய தோஷம் தாய்தந்தையருடையதாக ஆகிறாப்போலே அவர்களுக்குண்டான தோஷம் தன்னதாம்படி அவர்களோடு தனக்குண்டான உறவின் கனத்தாலும்.

355. இரண்டு சந்திரனென்று காண்கைக்கு ஹேதுவான கண் தோஷமில்லாதபோது ஒரு சந்திரனே தோற்றுவதுபோல, பகவத் பாகவத விஷயங்களில் தோஷம் காண்கைக் கடியான தன் மனக்குற்றமில்லாத போது அவர்களிடத்தில் குணதுஸந்தாநமே நடக்கும். [அது நடவாவிடில் ஸ்வதோஷமுண்டென்று கொள்க.]

356. குணதுஸந்தாநம் நடவாவிடில் தோஷாநுஸந்தாநமேயன்றே நடப்பது; அந்த தோஷ ஜ்ஞாநந்தானே இவனுக்கு பகவந்நிக்ரஹ ஹேதுவான தோஷமாம்.

357—58. இதெல்லாம் சொல்ல வேண்டுவது இதற்கு அவகாசமுண்டானாலன்றே; ஸ்வதோஷாநு ஸந்தாநத்துக்கும் பகவத் பாகவத குணதுஸந்தாநத்துக்குமே காலம் போருகையாலே பகவத் பாகவத தோஷ சிந்த நத்திற்கு அவஸாமேயில்லை.

359—62. ஸம்ஸாரிகளுக்குண்டான தேஹாத்ம புத்தி முதலான தோஷங்களைக்கண்டால் அந்த தோஷங்களையிட்டு அவர்களை யிகழ்ந்து “இவர்களுக்கும் நமக்கும் என்ன சேர்த்தி” என்றிராமல் அவர்களுடைய தோஷமும் தன்னுடைய தோஷமென்று அநுஸந்தித்திருக்கக் கடவன்.



அதற்குக் காரணமேதென்னில்; நாராயணத்வ ப்ரயுக்தமான ஸம்பந்த ஜ்ஞாநம். எல்லார்க்கும் ஈச்வரனோடு ஸம்பந்தமொத்திருக்கையாலே அவ் வழியாலே தனக்குமவர்களுக்கும் ஸம்பந்தமுண்டாகையாலே தனக்கு அவர்ஜநீயரான ப்ரக்ருதி பந்துக்களுக்கு வந்த தோஷம் தனக்கு வந்ததாக நினைத்திருக்குமாபோலே ஸம்ஸாரிகளுக்குண்டான தோஷம் தன்னுடைய தோஷ மென்றே நினைக்கக் குறையில்லையாம். “மருவினிய தண்ணூர்ந்த கடன்மல்லைத் தலசயனத்துறைவாரை எண்ணுதேயிருப்பாரை இறைப் பொழுது மெண்ணோமே” என்று “கேவலம் தேஹ போஷணைகளே போதுபோக்காயிருக்கிற ஸம்ஸாரிகளைக் கூண்காலமும் நினைக்கமாட்டோம்” என்கையாலே ஸம்ஸாரிகளின் தோஷம் இவ்வதிகாரிக்குத் தோன்றுவ தற்கே வழியில்லை. ஆனால், “சொன்னால் விரோதம்” “ஒரு நாயகம்” “கொண்ட பெண்டிர் மக்கள்” இத்யாதி திருவாய்மொழிகளிலே ஆழ் வார்க்குமுட்பட ஸம்ஸாரிகளின் குற்றம் தோன்றியிருக்கிறதே யென்னில்; அந்த தோஷங்களில் நின்றும் அவர்களை விலக்குவதற்காகத் தோன்றின வத்தனை.

363. ஏகாக்ஷி ஏககர்ணி முதலான எழுநூறு ராக்ஷஸிகளால் பத்து மாஸம் ஏகரீதியாக நலியப்பட்டிருந்த பிராட்டி, இவர்கள் அப்படி செய்த குற்றத்தை பகவானான பெருமானிடத்திலும் பாகவதான திருவடியிடத் திலும் அனுமாதாரமும் அறிவியாதாப்போலே, தன் விஷயமாகப் பிறர் செய்த குற்றங்களை பகவத் விஷயத்திலாவது பாகவத் விஷயத்திலாவது மறந்தும் விண்ணப்பம் செய்யக் கடவனல்லன்.

364. எம்பெருமான் “எதிர்குழல் புக்கு” என்கிறபடியே தன்னு டைய சீல ஸௌலப்யாதிகளைக் காட்டி. ஸம்ஸாரிகளைத் தப்பாமலகப்படுத்திக் கொள்ளுவதாக இவ்விபூதியில் வந்தவதரித்து இங்குள்ள ஸம்ஸாரிகளைச் சூழ்ந்துகொண்டு “எனக்கு நீங்கள் அடியாராக வேண்டும்” என்றபேக்ஷித்த வளவில் “த்வம்மே” என்றால் “அஹம்மே” என்கிற ஸம்ஸாரிகள் வணங் காழுடித் தனத்தினால் அநாதரவு காட்டி அடியவர்களாக ஆகாவிட்டாலும் அதனால் திருவுள்ளத்தில் சிறிதும் வருத்தங்கொள்ளாமல் “நாம் அபேக்ஷித்த படியே இந்த ஸம்ஸாரிகளெல்லாரும் அடியவர்களாக ஆய்விட்டபகூத்தில் இந்த லீலாவிபூதி ஆளற்று அழிந்துபோய்விடுமன்றோ: இஃது அழியாத படி நோக்குவதற்கு இவர்கள் அமைந்தார்கள்” என்று தேறி மகிழ்ந்தே செல்வர்; ஏகாந்தமான ஸங்கதிகளை யெல்லாம் கட்சாமல் சொல்லுகைக் குரிய பிராட்டிமாரிடத்திலும் இப்பரிபவத்தைச் சொல்லிக்கொள்ள வாய் திறக்கமாட்டார்; “ஸம்ஸாரிகள் என்னை அலக்ஷியம் பண்ணிக் கைவிட் டார்கள்” என்று ஒருபோதும் சொல்லமாட்டார் என்று பெரிய திருவந்



தாதியில் “சூழந்தடியார் வேண்டினக்கால் தோன்றாது விட்டாலும் வாழ்ந் திடுவர் பின்னும் தம்வாய் திறவார்” என்ற பாசுரத்திற் சொல்லப்படுகிறது. இப்படி எம்பெருமானுட்பட ஸம்ஸாரிகளின் தோஷங்களை ஸர்வஜ்ஞர்களான பிராட்டி நித்ய ஸூரிகளிடத்திலும் மறைப்பனென்றால், பின்னை என்சொல்ல வேணும்.

365. குற்றம் செய்தவர்கள் விஷயத்திலே (1) பொறுமையும் (2) க்ரு பையும் (3) சிரிப்பும் (4) உகப்பும் (5) உபகார ஸ்ம்ருதியும் நடக்கவேணும். (அதாவது) (1) அவர்கள் செய்த குற்றத்துக்குத் தாம் ஒரு பதில் தீங்கு செய்யவாவது நெஞ்சிலே வருந்தியிருக்கவாவதுகூடாது. (2) “நாம் பொறுத் திருந்தாலும் இவர்களை எம்பெருமான் தகுந்தபடி தண்டிக்கப் போகிறானே, ஐயோ! இதுக்கு என்ன பண்ணுவோம்” என்று இரங்கியிருக்கவேணும். (3) நம்முடைய பாலோக கதிக்கு இவர்களால் ஒரு கெடுதலும் செய்ய முடியாது, இஹலோக விரோதங்கள் ஏதாவது செய்யக்கூடும்; அப்படி சில வற்றைச் செய்தால் அதை ஒரு ஹாநியாக நினைத்து நாமும் தங்களைப் போலே வருத்தப்படுவோமாக நினைத்திருக்கிறார்களே! இப்படியும் ஒரு மூட புத்தி இவர்களுக்கு இருக்குமோ! என்று சிரிக்கவேண்டும். (4) அவர்கள் பண்ணும் பரிபவங்களுக்கு இலக்கான ஸ்வசரீரத்தைத் தனக்கு சத்ருவாக வும், அவர்கள் ஹாநி பண்ணும் த்ருஷ்ட பதார்த்தங்கள் தனக்கு ப்ரதிகூ லங்களாகவும் நினைத்திருக்கவேண்டியவனாகையாலே, தன்னுடைய சத்ரு விஷயமாக ஒருவன் பரிபவங்கள் பண்ணும்போதும் தனக்கு ப்ரதிகூலங் களானவற்றைப் போக்கும்போதும் தான் உகக்குமாபோலே அவர்களிடத் தில் உகந்திருக்க வேணும். (5) “நம்முடைய தோஷங்களை நாம் மறந் திருக்கும் நிலைமையிலே அவற்றை நமக்கு நினைப்பூட்டி இவர்கள் நமக்குப் பண்ணுமுபகாரம் நன்று” என்று நன்றி பாராட்டவேணும்.

(சிஷ்யலக்ஷண ப்ரகரணம் முற்றிற்று.)

(இனி பகவந்நிர்ஹேதுக விஷயீகார ப்ரகரணம்.)

366. (கீழ் 358ஆம் ஸூத்ரத்தில்—ஸ்வதேதாஷாநுஸந்தாநத்துக்கும் பகவத் பாகவத குணாநுஸந்தாநத்துக்குமே காலம் சரிப்பட்டுப் போகு மென்று சொல்லிற்று; அதில் பாகவத குணாநுஸந்தாநம் விவக்ஷிதாம்சத் துக்கு உபயுக்தமல்லாமையாலே அதைவிட்டு, அதுக்கு உபயுக்தமான ஸ்வ தோஷாநுஸந்தாநமும் பகவத் குணாநுஸந்தாநமுமாகிற இரண்டையுமங்கீ கரித்துக்கொண்டு அவையிரண்டுக்கும் ப்ரயோஜநம் இன்னதென்று சொல் லப்படுகிறது.) தன்னுடைய தோஷங்களான அநாத்ம் குணங்களையும் அவற்றுக்கு மூலமான அவித்யாதிகளையும் அநுஸந்திப்பதானது—“இன்ன மும் ஸம்ஸாரம் மேலிடில் என்ன செய்வோம்” என்கிற பயத்திற்கு ஹேது



வாம். எம்பெருமானுடைய தயை, சுஷ்மை முதலிய குணங்களை அதுஸந் திப்பதானது கீழ்ச்சொன்ன பயம் கழிவதற்கு ஹேதுவாம்.

367. கீழ்ச்சொன்னபடி யல்லாமல், “நெடுநாளாகவே கருமங்களை ஒரு வியாஜமாக்கி நம்மை ஸம்ஸாரத்தில் தள்ளினவனன்றோ இவன்; ஸ்வ தந்த்ரனானவன் இன்னமும் இப்படியே செய்தால் நாமென்ன செய்வது?” என்று ஈச்வரன் படியை நினைத்து பயப்படுகையும்; “முன்பு போலல்லா மல் நமக்கு இப்போது ஆத்ம குணங்களுண்டாகையால் பேறு தப்பாது” என்று தன் படியை நினைத்து பயம் கெடுகையுமாமளவில் தன்னுடைய அவி வேகமே வெளிப்படும். தான் தனக்கு நாசகனென்று பயப்படுகையும் ஈச் வரனே ரக்ஷகனென்று பயங் கெடுகையுமன்றோ விவேகிக்ருத்யம்.

368--70. இப்படியானால், ஆழ்வார்கள் எம்பெருமானை நோக்கி 1. “உண்ணிலாவிய ஐவரால் குமைதீற்றி என்னையுன் பாத பங்கயம் நண் ணிலா வகையே நலிவானின்னமெண்ணுகின்றாய்” என்றும் 2. “மக்கள் தோற்றக் குழி தோற்றுவிப்பாய் கொலென்றின்னம் ஆற்றங்கரைவாழ் மரம்போலஞ்சுகின்றேன்” என்றும் எம்பெருமான்படி பய ஹேதுவாக அருளிச் செய்ததற்குக் காரணமேதென்னில்; லாப நஷ்டங்கவிரண்டும் அவனாலே யென்னலாம்படி நிருபாதிகரக்ஷகனான அவனோடு தங்களுக்குண் டானஸம்பந்தத்தை யறுஸந்திக்கவே இப்படி சொல்லலாயிற்று. ஸம்பந்தாநு ஸந்தாநத்தாலே இப்படி தன்னால் வருமவற்றை அவன் குறையாகச் சொல்ல லாமோவென்னில்; வினையாட்டுக்காகத் தெருவிலே ஓடித் திரிகிற குழந்தை அங்கேயிடறிக் கால் நொந்தவாறே அழுதுகொண்டு அகத்திலே வந்து தனக்கு இத்துன்பம் வந்தது தாயாலேயாக நினைத்து அவள் முதுகிலே குத்துவது வழக்கம்; அதுபோலே, ஒழிக்க வொழியாத வுறவையுடையனு மாய், இச்சேதநனுடைய கர்மத்தோடு ப்ரக்ருதிப்ராக்ருதங்களோடு வாசி யற ஸகலமும் ஸ்வாதீநமாகையாலே, கர்மாநுகுணமாக ப்ரக்ருதிப்ராக்ருதங் களாலே இவன் படுகிற நலிவைத் தவிர்க்கைக்கு ஸமர்த்தனாபிருக்கிற எம் பெருமான் நலிவுபட விட்டுவைத்து விலக்காதொழிந்தால் “அவன் இவற் றையிட்டு நலிவிக்கிறான்” என்னலாமன்றோ.

371. விலக்காத மாத்திரமே கொண்டு அவன் செய்தானென்ன லாமோ வென்னில்; கிணற்றின் கரையிலே குழந்தையிருப்பதைக் கண்ட மாதாவானவள் அப்போதே ஓடிச் சென்று கிணற்றங்கரையில் நின்றும் வாங்காவிட்டால் கிணற்றிலே குழந்தை விழுந்தவளவில் “தாய் அப்போதே சென்று எடுத்திருந்தால் குழந்தை விழுந்திருக்குமோ? கிணற்றங் கரையி லிருப்பை இவள் அநாமதி பண்ணியிருந்ததனானன்றோ விழுந்தது; ஆன பின்பு இவளன்றோ தள்ளினாள்” என்று உலகம் சொல்லக்கடவதன்றோ.



372. ஆனால் ‘అప్రతిష్ఠానునుతం భవతి’ = அப்ரதிஸ்தித்தம் அநுமதம் பவதி.” என்கிற நியாயத்தாலே விலக்காததுவே அநுமதி செய்ததாக முடிந்தபின்பு, இவன் இழப்பதற்கு அவனுடைய அநுமதிதான் ஹேதுவோ வென்னில்; அன்று; ரக்ஷயபூதனான இவனுடைய ரக்ஷயத்வாநுமதி அசித்வ யாவ்ருத்த வேஷமாத்ரமாகையாலே பேற்றுக்கு எப்படி ஹேதுவன்றோ, அப்படியே ரக்ஷகனான எம்பெருமானுடைய ஸம்ஸார அநுமதியும் இழவுக்கு ஹேதுவன்று; தன்னுடைய ஆஜ்ஞாருபமான சாஸ்த்ரமர்யாதை ஜீவிப்பதற்காக “காலக்கிரமத்தில் அங்கீகரிப்போம்” என்று இவனுடைய ருசியை எதிர்பார்த்திருக்குமிருப்பாமத்தனை.

373. தீரண்டும் இருவர்க்கும் ஸ்வரூபம். பரதந்த்ரனான இவனுக்கு ஸ்வரக்ஷயத்வாநுமதியானது ஸ்வரூபத்திற்காட்டில் வேறுபட்டதன்று; ஸ்வதந்த்ரனான அவனுக்கு ஸ்வரக்ஷய வஸ்துவை ரக்ஷிப்பதில் தன்னுடைய ஆஜ்ஞாருபமான சாஸ்த்ரத்துக்குத் தகுதியாக நிர்வஹிப்பதற்கான ஸம்ஸாராநுமதியானது ஸ்வாதந்த்ரிய வேஷமாகையாலே ஸ்வரூபம் என்கை.

374. ஆனால், லாப நஷ்டங்களுக்குக் காரணம் எவையென்னில்; “முன் செய்த முழுவினை” என்னும்படி அநாதிகாலமாகத் திரட்டப்பட்ட இவனுடைய கருமமே பகவத் விஷயத்தை நெடுநாளாக இழப்பதற்கு ஹேது; இப்படி இழந்து கிடந்த விவன் அவ்விஷயத்தைப் பெறுகைக்கு ஹேது “விதிவாய்க்கின்று காப்பாரார்” என்னும்படி இருகரையுமழியப் பெருகும் பகவத் க்ருபையாம்.

375. லாபநஷ்டங்களுக்கு ஹேது இன்னவை யென்பதைக் கீழ்ச் சொன்னபடியே கொள்ளாமல், ஈச்வரனுடைய ஸ்வாதந்த்ரியமே இழவுக் கடியென்றும் சேதநனுடைய ஸத்ருணமே பேற்றுக்கு அடியென்றும் மாறுபாடாகக் கொண்டால், ஈச்வரன் கைவாங்குகையாலே அவன் திருவடிகளைப் பெருமல் இழந்துபோவதற்குடலாய்விடும்.

376. ஊழ்வினையின் பயனாக ஆழ்ந்த கிணற்றில் வீழ்ந்த வொருவனை அருகே நிற்பானொருவன் கருணையாலே எடுக்க நினைக்குமளவில், தான் கிணற்றில் விழுகிறபோது அவன் கூடவிருந்தானென்பது மாத்திரமே கொண்டு அவன் தன்னைத் தள்ளினானை நினைத்து “இக்கிணற்றில் என்னைத் தள்ளினவன் நீயேயன்றோ” என்றால் “நாம் செய்யாத காரியத்தை இவன் ஆரோபிக்கிறானே!” என்று சீற்றமுண்டாகி அவனைக் கிணற்றில் நின்று மெடாமல் ஒதுங்கிப் போவதற்கு உறுப்பாவதுபோல, தன்னுடைய கருமத் தாலே ஸம்ஸாரமாகிற படுகுழியிலே விழுந்து கிடக்கிற தன்னை எடுக்க நினைக்கிற பரமக்ருபானுவான ஈச்வரனைப் பார்த்து “இத்தனை காலமும்



ஸம்ஸாரத்திலே என்னைத் தள்ளிவிட்டு வைத்தவன் நீயே” என்றால் சீறிக் கைவாங்கிப் போவதற் குறுப்பாகும். [ஆகையாலே இழுவுக்கு அடி ஈச்வர ஸ்வாதந்திரிய மென்று கொள்ளலாகாது.]

377. நாம் ஸம்ஸாரியாய் இழந்துபோவதற்குக் காரணம் ஈச்வர ஸ்வாதந்திரியமே என்று சொன்னால் எம்பெருமானுக்குச் சீற்றம் பிறக்கு மென்பது திருமங்கையாழ்வார் அருளிச் செயலாலும் வித்தம்; “இன்னம் மக்கள் தோற்றக் குழி தோற்றுவிப்பாய் கொல் என்று—ஆற்றங்கரைவாழ் மாம்போலஞ்சுகின்றேன்” என்று முதலிலே சொல்லி, அதற்கு அடுத்தபடி யாகவே “சீற்றமுள” என்று சொன்னாரிறே. [“மாற்றமுள” என்ற முதற்பாட்டிலே, ஈச்வரன் தன் ஸ்வாதந்திரியத்தாலே ஸம்ஸரிப்பிக்கொருகச் சொன்னதானது கர்மாவசுரணமாக ஸம்ஸரிக்கிற ஆகையாலே ஸம்ஸாரத்தில் கின்றும் எடுக்கைக்கு இடம் பார்த்திருக்க மலையுடைய திருவுள்ளம் சீறு கைக்கு ஹேதுவென்பது “சீற்றமுள” என்கிற அநந்தர வார்த்தையிலே தாமே அருளிச் செய்தாரிறே.]

378. “சீற்றமுள” என்ற பின்பும் “ஆகிலும் செப்புலன்” என்று பின்னையும் அந்த வார்த்தையையே கூசாமல் சொன்னாரே; ஆகிலும் எப்படி கூடுமென்னில்; அவன் சீற்றத்தை ஜீவிக்கவொட்டாத அவனுடைய க்ருபை யும், சீற்றங்கண்டு அஞ்சி வாய்ப்புறமிருக்கவொட்டாதபடி கரையழிந்து செல்லுகிற ஸம்ஸார ஆர்த்தியும், சீறிக் தள்ளினாலும் வேறு புகனில்லாமையாகிற அநந்தகதிவழும் அப்படி சொல்லப்பண்ணும்.

379. இப்படி அநந்தகதிவழம் முதலியவை உண்டானாலும் அவனுக் குச் சீற்றம் பிறக்கும்படி சிலவற்றைச் சொல்லலாமோவென்னில்; சீறிக் தள்ளினாலுங்கூட அறுகிச் சென்று திருவடிகளைக் கட்டிக் கொள்ளலாம் படி பாமக்ருபானுவா யிருப்பானொருவன்விஷயத்திலே நினைத்தபடியெல் லாம் சொல்லலாமிறே.

380. “స తం నిపతితం భూషా శరణ్యశ్చరణగతమ్ | వధూహఁషుఁ డాకుఁడీ సః కృపయా పర్యచలయత్ = స తమ్ నిపతితమ్ பூమేள శరణ్యశ్చ శరణాకతమ్—வதார்ஹமபி காகுதஸ்த: க்ருபயா பர்யபாலயத்.” என்ற பூரீ ராமாயண வசந்தத்தாலும் “அரிசினத்தா லீன்றதாய் அகற்றிடினும் மற்றவன் தன் அருள் நினைந்தேயழுங்குழனியதுவே போன்றிருந்தேனே” என்ற குலசேகரப் பெருமானருளிச் செயலாலும் “சீறினாலும் காலைக் கட்டிக் கொள்ளலாம் படியிருப்பவனெம்பெருமான்” என்னுமிடம் வித்தம்.

ஸ்ரீவசநபூஷண ஸாரத்தில்  
மூன்றாம் பிரகரணம் முற்றுப் பெற்றது.

பிள்ளை லோகாசார்யர் திருவடிகளே சரணம்.

ஜீயர் திருவடிகளே சரணம்.



ஸ்ரீ:

ஸ்ரீமதே லோக குரவே நம:.

## நான்காம் ப்ரகரணம்.

381. [கீழ் 366 ஆம் ஸூத்ரத்தில் “பகவத் குணது ஸந்தானம் அபய ஹேது” என்றதை விளக்குதற்காக ஈச்வரன் இவ்வாத்மோஜ்ஜீவநத்துக்குப் பண்ணும் க்ருஷ்ண பரம்பரை பேசப்படுகிறது ] ஸ்ரீ வைகுண்டத்திலே எம் பெருமான் நித்யர்களோடும் முக்தர்களோடும் கூடிப் பரிபூர்ணரூபவம் பெறுகிறதெச் செய்தேயும் அதனால் அப்பெருமான் சிறிதும் மகிழாது, பல பிள்ளைகளைப் பெற்ற ஒரு தகப்பனார் ஒரு மகன் மாத்திரம் தேசாந்தரத்தி லிருக்க மற்ற எல்லாப் புத்திரர்களோடும் கூடி வாழா நின்றாலும் அதனால் மகிழ்ச்சி யடையாமல் தேசாந்தரத்திலுள்ள புத்திரனது பிரிவையே நினைத் துப் பரிதாபத்திருக்குமாபோலே எம்பெருமானும் ஸம்ஸாரிகளான அஸ்ம தாதிகளின் பிரிவையே நினைத்துப் பரிதாபமுற்று நம்மோடே கலந்து பரி மாறுவதற்காகக் கண்ணகளைப் பரங்களை நமக்குத் தந்தருளி அவற்றைக் கொண்டு நாம் காரியஞ் செய்யும்படியான சக்தி விசேஷங்களையும் நமக்குக் கொடுத்து, மிகவும் அஹங்காரிகளான நம்மெதிரில் தான் ப்ரத்யக்ஷமாக வந்து நின்றால் நாம் பொறுமைகொண்டு ஆணையிட்டாகிலும் தன்னைத் தூத்தி விடுவோமென்றெண்ணி ஒருவர் கண்ணுக்குந் தோற்றாதபடி, உறங் குகிற குழந்தையைத் தாயானவள் முதுகிலே ஆணைத்துக்கொண்டு கிடக்கு மாபோலே எம்பெருமானுந் தானந்த ஸம்பந்தமே காரணமாக நம்மை விடமாட்டாமல் அந்தர்யாமியாயிருந்து தொடர்ந்து கொண்டு நம்மை யொருகாலும் கைவிடாமல் ஸத்தையை நோக்கிக் கொண்டு நமக்குத் துணை யாய்ப் போருமளவில், நாம் கெட்ட காரியங்களிலே கைவைத்தோமாகில் நம்மைத் திருப்பமாட்டாமல் அதுமதி பண்ணி உதாஸீநரைப் போலேயிருந்து திருப்புகைக்கு இடம் பார்த்துக் கொண்டேயிருந்து, நாம் செய்கிற தீமை களிலே ஏதேனுமொரு தீமையாவது \* நன்மையென்று பேரிடக் கூடியதா யிருக்குமோவென்று பார்த்து வந்து, அப்படிப்பட்ட தீமைகளைக் கண்டு

\* விஷயப்ரவணனாய் வேசிகளைப் பின்தொடர்ந்து அடிக்கடி கோவில்களிலே துழைந்து புறப்படுகை, வயலில் பட்டி மேய்ந்த பசுவை அடிப்பதாகத் தூரத்திக் கொண்டு போம்போது அது ஒரு கோவிலை ப்ரதக்ஷிணம் பண்ணிக்கொண்டு ஓடுகிறவள விலே அதை விடமாட்டாத ஆக்ரஹத்தாலே தானும் அக்கோவிலை வலஞ்செய்கை; (சிசபாலாதிகளைப் போலே) தீந்தை செய்வதற்காகத் திருநாமங்களைச் சொல்லுகை முதலியன.



பிடித்து “என் ஊரைச் சொன்னாய், என் பேரைச் சொன்னாய், என்னடியாரை ரக்ஷித்தாய், அவர்கள் விடாயைத் தீர்த்தாய், அவர்களுக்கு ஒதுங்க நிழலைக் கொடுத்தாய்” என்றிப்படி சில ஸுக்ருதங்களை ஏற்பட்டு மடிமாங்காயிட்டு, தட்டாணிதத்தில் யாரேனும் பரீக்ஷிக்கைக்குக் காட்டின பொன்னை அவன் உரைகல்லிலே உரைத்து ஒன்றும் சோராதபடி மெழுகாலே ஒத்தி யெடுத்து நாள்வட்டத்திலே “கால் பொன்னாயிற்று, கழுஞ்சு பொன்னாயிற்று” என்று திரட்டுமாபோலே சேதகருடைய ஜந்ம பரம்பரைகள் தோறும் “விடாயைத் தீர்த்தாய், ஒதுங்க நிழலைக் கொடுத்தாய்” என்றாற் போலே உண்டாக்குகிற யாத்ருச்சிகம், ப்ராஸங்கிகம், ஆநுஷங்கிகம் என்கிற ஸுக்ருத விசேஷங்களைத் தானே கல்பித்தும், அப்படி கல்பித்தவற்றை ஒன்றை அநேகமாக்கியும் நடத்திக் கொண்டு போருவன்.

382. இப்படிப்பட்ட அஜ்ஞாத ஸுக்ருத மடியாக எம்பெருமான் அங்குகரித்தருள்வனென்பது ஸ்ரீ விஷ்ணு தர்மத்தில் லலிதா சரிதம் முதலிய வற்றில் விரிவாகக் காணத்தகும். [அதாவது—விதர்ப்ப ராஜனுடைய பெண்ணும் காசி மன்னனுடைய மனைவியுமான லலிதை யென்பவள் தன் சக்களத்திகளான முந்தூறு ஸ்த்ரீகளிற் காட்டில் மிக்க அழகுடையவளாயும் கணவனை நன்கு வசப்படுத்திக் கொண்டவளாயும் இரவும் பகலும் பகவத் ஸந்நிதியில் திருவிளக் கெரிக் கை முதலிய கைங்கரியங்களில் ஊற்றமுற்ற வளாயு மிருக்கிறபடியைக் கண்டு “உனக்கு மாத்திரம் இப்படிப்பட்ட அழகு முதலியவை வாய்த்திருப்பதற்கும் கைங்கர்ய ப்ராவண்ய முண்டாயிருப்பதற்கும் என்ன காரணம்?” என்று ஸபத்திகள்கேட்க, அவள் பூர்வஜந்ம ஸ்மரணத் தோடே பிறந்தவளாகையாலே சொல்லத் தொடங்கி, ஸௌவீர ராஜ புரோ ஹிதனான மைத்ரேயன் தேவியாற்றங்கரையிலே ஓரெம்பெருமான் ஸந்நிதியை நிருமித்து அங்கே நாள்தோறும் ஸகல கைங்கரியங்களையும் பண்ணிக் கொண்டிருந்து கார்த்திகை மாஸத்திலே அந்த எம்பெருமான் ஸந்நிதியிலேற்றின திருவிளக்கு அணையப் போகிற போது அந்தக் கோயிலிலே ஒரு பெண்ணெவியாய்க் கொண்டிருந்த நான் அத்திருவிளக்கில் திரியைக் கவ்விக்க் கொண்டு போவதாக நினைத்துச் சென்று கவ்வின வளவிலே ஒரு பூனை கத்தின குரலைக் கேட்டு அஞ்சி நான் மாணமடைய, அப்போது பயத்தாலே நடுங்குகிற என் முஞ்சியாலே அந்தத் திரி தூண்டப் பட்டு முன்பு போலே அத்திருவிளக்கு பளபளத் தெரிய, செத்துப் போன நான் விதர்ப்ப ராஜனுக்கு மகளாய் ஜந்மாந்தர ஸ்ம்ருதி முதலியவற்றோடே பிறந்தேனென்றும், அந்த அஜ்ஞாத ஸுக்ருதத்தின் பலனாக எனக்கு இவ்வேற்றங்க ளெல்லாமுண்டாயின வென்றும் சொல்லித் தலைக்கட்டினாள். ஸுவாதோ பாக்யாநம் முதலியவையும் இங்ஙனே பலவுண்டு ]



383. இங்ஙனே யாத்ருச்சிகம் முதலிய ஸுக்ருதங்களை எம்பெருமான் தானே கல்பித்துக் காரியம் செய்து போருகையாகிற இந்த நிர்ஜேஹுக விஷயீகாரத்தின் வாசியறியாதவர்கள் இதை யதுஸந்தித்து ஈடுபடாமலிருப்பார்கள்; “இப்படி உபகரித்தருளுவதே!” என்று தலை சீய்த்து ஈடுபட வேண்டியிருக்க, அது செய்யாமல், உபகரித்தானென்கிற மாத்திரத்தையே அதுஸந்தித்து விடுவார்கள் அவிவேகிகள்.

384. இதன் வாசியறிந்தவர்கள் எங்ஙனே ஈடுபடுவர்க ளென்னில்; 1 “இன்றென்னைப் பொருளாக்கித் தன்னை யென்னுள் வைத்தான்” 2 “என்னன்றி செய்தேன வென்னெஞ்சில் திகழ்வதுவே” 3. “நடுவே வந்து உபயக் கொள்கின்ற நாதன்” 4. “அறியாதனவறிவித்த அத்தா! நீ செய் தனவடியேனறியேனே” 5. “பொருளல்லாத வென்னைப் பொருளாக்கி யடிமைகொண்டாய்”; 6. “என்னைத் தீமனங் கெடுத்தாய்” 7. “மருனித் தொழும் மனமே தந்தாய்” என்று ஈடுபடுவார்கள்.

385. இந்த நிர்ஜேஹுக விஷயீகார ஸ்தாபகமாக வொரு ஐதிஹ்யமு முண்டு; அதாவது—எம்பெருமானார் காலத்திலே ஒரு நாள் பெருமான் புறப் பாட்டை ப்ரதீக்ஷித்துக் கொண்டு பெரிய திருமண்டபத்துக்குக் கீழாக ஜ்ஞா நாதிகரான முதலிகளெல்லாரும் திரளணிந்து வளவிலே, ஒரு ஸ்ரீ வைஷ்ண வர், “கீழ்க்கழிந்த காலமெல்லாம் ஆர்வாசலிலே யாருடைய புறப்பாட்டை எதிர் பார்த்திருந்தோமோ தெரியாது; இன்று ப்ராப்த சேஷியான பெரு மாளுடைய புறப்பாட்டை ப்ரதீக்ஷித்திருக்க என்ன ஸுக்ருதம் பண்ணினோ மோ!” என்று ப்ராஸங்கிக்க, அதன்மேலே “நித்ய ஸம்ஸாரியாய்ப் போந்த வனுக்கு ஒருநாளிலே பகவத் விஷயத்தில் ருசி பிறப்பதற்கு எது காரணம்?” என்று விசாரியாநிற்கச் செய்தே, யாத்ருச்சிக ஸுக்ருதமென்று சிலரும் அஜ்ஞாத ஸுக்ருதமென்று சிலரும் சொல்ல, அவ்வளவிலே அங்கிருந்த கிடாய்சிப் பெருமான் “நமக்கு பகவத் விஷயம் போலே ஸுக்ருத தேவ ரென்றும் ஒருவர் ஆச்ரயணியருண்டோ?” என்ன; பின்னை திருநறையூ ரையர் “ஸுக்ருதமென்று சொல்லுகிறதும் அந்த எம்பெருமானையே” என் றாராம். இத்தகால்—அஜ்ஞாத ஸுக்ருத முண்டாயிற்றுகிலும் அது புரு ஷார்த்த ஜேஹுவன்று; அதனை வ்யாஜமாக்கி அங்கீகரிக்குமெம்பெருமானே புருஷார்த்த ஜேஹு என்றதாயிற்று.

1 திருவாய்மொழி 10—8—9.

2 ஐ. 10—6—8.

3. „ 1—7—5

4. „ 2—3—2

5. „ 5—3—3

6. „ 2—7—8

7. „ 2—7—7



386. ஆகக் கீழ்ச் சொன்னபடியே, ஸர்வ முக்திப்ரஸங்காதிகள் வா. ராமைக்காக இச்சேதநன் அறியாமலே வினையுமவையான சில ஸுக்ருத விசேஷங்களையே எம்பெருமான் இவனை யங்கீகரிக்கைக்குப் பற்றாசாகப் பிடித்துக்கொண்டு விசேஷ கடாசஷம் பண்ணுவான்.

387. இப்படி அஜ்ஞாத ஸுக்ருதங்களையாகிலும் ஹேதுவாகக்கொண்டு கடாசஷிக்குமளவில் அங்கீகாரம் ஸஹேதுக மாகாதோவென்னில்; ஆகாது. இந்த யாத்ருச்சிகம் முதலிய ஸுக்ருதங்களுமுட்பட இவனுக்குண்டாம்படி ஆதிநிலே காரணகளைபாங்களைக் கொடுத்து ஸ்ருஷ்டித்தவன் எம்பெருமானை கைபாலே, கடாசஷஹேதுவாகச் சொன்ன யாத்ருச்சிகாதி ஸுக்ருதங்க ளும் அவனுடைய க்ருஷி பலமேயாம். [ஸ்ருஷ்டிப்பது சேதநருடைய கரு மங்களுக்குத் தகுதியாகவன்றோ வென்னில்; ஸ்ருஷ்டிப்பது கர்மத்தைக் கடாசஷித்தேயாகிலும், அவாவர்களுடைய கர்ம பரிபாகத்துக்குத் தகுந்த படி வெவ்வேறு காலங்களிலே ஸ்ருஷ்டிக்க வேண்டியிருக்க, ஏககாலத்திலே ஸ்ருஷ்டித்தது அதுகா ஹ காரியமென்பர்.]

388. அடுத்தோடு வாசியற்றுக்கிடக்கிற தசையிலே உஜ்ஜீவதத்துக்குக் கருவியான காரணகளைபாங்களைப் போருளாலே அவன் தந்த படியை அது ஸந்தித்தால் இவனுக்குத் தன் உஜ்ஜீவந விஷயத்தில் அவன் செய்தபடி பார்த்துக் கொண்டிருப்பது தவிர, தான் ஒரு முயற்சி பண்ண வேண்டாத படியாயிருக்கும்.

389—91. [ஈச்வரஸ்ருஷ்டியாலிவனுக்கு வினையும் அங்கீகாரப் \* பற்றாசு கள் யாத்ருச்சிகாதி ஸுக்ருதங்கள் மாத்திரமேயன்று; இன்னும் சிலவுண்டு.] புதிசாகத் தரிசு நிருத்தினதல்லாமல் பழையதாக உழுவது நடுவது வினைவ தாய்க் கொண்டுபோருகிற சேஷத்தித்திலே உழுவனாவன் ஆதக் கென்று ஒரு க்ருஷியும் பண்ணுநிருந்தாலும் உதிர்ந்த தானியமே முளைத்து விளைந்து தலைக்கட்டுமா போலே, மேலே சொல்லப்படுகிற நிருபண விசேஷங்களோர் கீழே சொன்ன யாத்ருச்சிகாதி ஸுக்ருதங்களோர் இச்சேதநர்பக்களிலே தன்னையே வினையும்படியாகவன்றோ \* பத்தியுழவனென்று சொல்லப் படுகிற ஈச்வரன் அநாதி ஸம்ஸாரத்தை ஸ்ருஷ்டித்துத் திருத்தி நடத்திப் போருவது. [நிருபண விசேஷங்களாவன:—முன்பு செய்யப்பட்ட புண்ய

\* பற்றாசு—வ்யாஜ ரூபமான ஹேது.

\* “ பத்தியுழவன் பழம் புனத்து ” என்பது நான்முகன் திருவந்தாதியிற் பாச ரம். ஸம்ஸாரமாகிற நிலத்திலே; பக்தியாகிற க்ருஷியைச் செய்வனும் எம்பெரு மான்.







யும்: அந்த அநுகாஹ சக்தி தன் பக்கல் வந்து சேர்ந்தபின் இச்சேதநன் மோகஷ ருசியுடையனாய் விவேகியாய் சாஸ்த்ரங்களிலூற்ற முடையனாய் ஸதாசார்யனைப் பணிந்து ஸத்ததை பெறுமவனாய் அடைவிலே ஸம்ஸாரத்தில் நின்றும் விடுபட்டுப் பரம பதத்தை யடைந்திடுவானென்று சொல்லித் தலைக் கட்டினான்.]

393—4. இப்படி சாஸ்த்ரம் சொன்னதுமாத்திரமல்லாமல், நிர்ஹேதுக விஷயீகாரத்துக்கு நேரே பாத்திரரான ஆழ்வாரும் இவ்வர்த்தத்தைத் தெளிய வருளிச் செய்தார்,—1. “வேறிதே யருள்செய்வர்” என்னுந் திருவாய் மொழிப் பாசுரத்தாலே. (நிர்ஹேதுகமாக க்ருபை பண்ணுவரென்பது இதன் பொருள்.) இதில் ஒரு சங்கையுண்டு; எடுத்த பாசுரத்தில் “அருள் செய்வர் செய்வார்கட்கு” என்று சொல்லி யிருப்பதால் அருளுகைக் குறுப்பாகத் திருவுள்ளமுகக்கும்படி சில உபாயங்களை அநுஷ்டிக்குமவர் களுக்கு அவன் க்ருபை பண்ணுவனென்று பொருள் படுதலால் சேதந னுடைய ஸுக்ருதமே க்ருபைக்கு ஹேதுவென்றதாகிறதே யென்பர் சிலர்; “செய்வார்கட்கு” என்கிற பதத்திற்கு அவ்விதமான பொருள் கொண்டால் “வேறிதே” என்று முன்னே சொன்னது சேரமாட்டாதாகையால் அது பொருளன்று; செய்வார்கட்கு = எம்பெருமான் தானே அருள்செய்யநினைக் கப் பெறுமவர்களுக்கு என்பதே பொருத்தமான பொருள்.

395. எம்பெருமான் விஷயத்தில் சேதநனுக்கு அக்வேஷம் என்ப தொன்றும் ஆபிமுக்கியம் என்பதொன்றுமாக இரண்டு உண்டே; இவற் றுள் ஆபிமுக்கியமானது இவனுடைய யாத்ருச்சிகாதி ஸுக்ருதங்கள் மூல மாகவல்லாமல் பகவத் க்ருபையாலேயே பிறக்கிறதென்றும், அதற்கு முற் படியான அக்வேஷம் யாத்ருச்சிகாதி ஸுக்ருதம் மூலமாகப் பிறக்கிறதென் றும் சிலர் சொல்வதுண்டு; அப்படி சொல்லவொண்ணாது. ஆத்ம குணங் களெல்லாவற்றுக்கும் அடிப்படையாயும் ஆத்மோஜ்ஜ்வலத்துக்கு வேர்ப்பற் றாயுமிருக்கிற அக்வேஷத்திற்கு மிகவும் கஷ்டரமான யாத்ருச்சிகாதி ஸுக் ருதத்தைக் காரணமென்பது உசிதமன்று; அக்வேஷத்துக்கும் பகவத் க்ருபையே காரணமென்று சொல்லவேணும்.

396. சாஸ்த்ரங்களால் விதிக்கப்பட்டும் சேதநன் அறிந்து அநுஷ்டித் ததுமான காரியத்தையன்றோ ஸுக்ருதமென்னலாம்; இதைச் செய்யென்று சாஸ்த்ரங்களாலும் விதிக்கப்படாமல், இன்ன ஸுக்ருதம் பண்ணினோ மென்று தக்கர்த்தாக்களான நம்மாலு மறியப்படாமலிருக்கிற இந்த யாத்



ருச்சிகாதிகளை ஸுக்ருதமென்று நாம் எப்படி வ்யவஹரிக்கலாமென்னில்; இதற்கு ஸுக்ருதமென்று நாம் பேரிடுகிறோமல்லோம்; ஸர்வமுத்திப்ராஸங்கம் வாராமைக்காக ஸர்வஜ்ஞனை ஸர்வேச்வரன் ஸுக்ருதமென்று பேரிட்டு வைத்தானென்று ஆசார்பர்களுளிச் செய்வர்கள்.

397. இந்த நிர்ஜேதுக விஷயீகார விஷயத்தில் ஆழ்வார்களருளிச் செயல்களில் ஒன்றோடொன்று விருத்தம் போலே ஸாமாந்ய ஞானிகளுக்குத் தேற்றம் பாகாங்களும் சிலவுண்டு; அவற்றுக்குச் சொல்லவேண்டும் ஸமா தாநங்களும் மற்றும் சில விஷயங்களும் விரிவு பெரிதுடைத்தாமென்று இங்கே சொல்லப்படாமல் விடப்பட்டன. அருளிச் செயல்களிலும் மற்று முள்ள பிரமாணங்களிலும் நிர்ஜேதுக விஷயீகாரமே நிலைநாட்டப் பட்டிருக்கின்றதென்று கொள்க.

398. ஈச்வரன் இவ்வாத்தோஜ்ஜீவநத்துக்கு க்ருஷ்ண பண்ணும் வகை இதுவாகையாலே இச்சேதநர் தன் பக்கல் விழுகளுயிருக்கும் நிலைமையிலுங் கூட இவன் உஜ்ஜீவநத்தைக்குக்ருஷ்ணபண்ணிப்போந்த குணக்கடலான அவனை யனுமந்தித்தால் “இப்படிப் பட்ட ஸர்வேச்வரன் தன்மைக் கர்மான குணமாக இனி ஸம்ஸாரியாக்கி விடான்” என்று விசுவசித்து ஒருநாளுமஞ்சாதே மார் பிலே கைவைத்து உறங்கலாம்.

399—1. “எதிர் சூழல்புக்கு எனைத்தோர் பிறப்பும் எனக்கே யருள்கள் செய்ய, விதி சூழ்ந்ததாலெனக்கேலம்மான் திரிவிக்கிரமனையே” என்கிற பாகரத்தால் ஆழ்வார், தன்மை அகப்படுத்திக் கொள்வதற்காகவே எம்பெருமான் ஸர்வவ்யாபியாய் நிற்பதாக அருஸந்திக்கையாலே இப்படியே ஸகல சேதநர் விஷயத்திலும் உஜ்ஜீவநத்துக்காக எம்பெருமான் தானே க்ருஷ்ண பண்ணுகிறானென்பது எப்படிடமாகும்.

400. ஆழ்வாரை அகப்படுத்திக் கொள்வதற்காக எம்பெருமான் ஸர்வவ்யாபியாக இருக்கவேணுமோ வென்னில்; ஒருவனைப் பிடிக்க வேண்டிய வன் அவனைத் தவறாமல் அவசியம் பிடிக்கவேணு மென்னும் விருப்பத்தாலே அவ்வரை முழுதும் வளைந்து கொள்வது போல, ஓர் ஆத்மாவை அகப்படுத்திக் கொள்ளுகைக்காக ஸகல சேதநா சேதநங்களிலும் வியாபித்து நிற்கும்படி.

401. எம்பெருமானுடைய ஜகத் ஸ்ருஷ்டியையும் அவதாரங்களையும் தங்களுக்காகச் செய்தவை யென்றே ஞானிகள் நினைப்பர்; அப்படியே ஸர்



வவ்யாபியாய் நிற்கும் நிலையும் தங்களை யகப்படுத்திக் கொள்ள வேண்டியே யென்று நினைத்திருப்பார்கள்.

402. இப்படி இவன் விமுகனான தசையிலும் ஸ்ருஷ்டி அவதாரம் முகலியவற்றாலே இவனுடைய உஜ்ஜீவநத்துக்கு அவன் க்ருஷ்டி பண்ணிப் போருகிறது தன்னுடைய நிர்ஹேதுக க்ருபையாலேயன்றே; அப்படிப்பட்ட க்ருபையின் பலன் இவனுக்கு அவசியம் அநுபவிக்கத் தக்கதேயாம். தான் செய்த புண்யபாபரூப கருமங்களின் பலன் எப்படி அநுபவித்தே அறவேண் டுமோ, அப்படி நித்ய ஸம்ஸார ஹேதுவான கருமத்தைத் தள்ளி நித்யஸூரி களோடு ஒரு கோவையாக்கவல்ல அவனுடைய க்ருபையின் பலனும் இவ னுக்கு இச்சையில்லாமற் போனாலும் அவசியம் அநுபவித்தே விடவேணும்.

403. இப்படிப்பட்ட க்ருபை அநாதியாயிருக்கச் செய்தே சேதந னுடைய கருமங்களாலும் ஈச்வரனுடைய ஸ்வாதந்திரியத்தாலும் தகையப் பட்டன்றே வந்தது; இன்னமும் அப்படியானாலோ வென்னில்; கேட் பாரற்ற ஸ்வாதந்திரான ஈச்வரன் இச்சேதநனைக் கருமங்களுக்கிணங்க நடத் திக் கொண்டு போருமளவில் க்ருபா குணம் இருவர் ஸ்வாதந்திரியத்தாலும் தகையப்பட்டு நிற்குமே யொழிய, இவனை அவன் தானே மேல்விழுந்து அங்கீகரிக்கும்படி க்ருபை பெருகத் தொடங்கினால் ஒன்றாலும் தடுக்க வொண்ணாதபடி 1. “ விதி வாய்க்கின்று காப்பாரார்” என்கிறபடியே இரு வர் ஸ்வாதந்திரிய ரூபமான இரண்டு கரையும் உடைந்து அழிந்து ஒருமட் டில் நில்லாமல் மேன் மேலும் பெருகாநிற்கும்.

404. [ கீழ் “ ஸ்வதேதாஷாநுஸந்தாநம் பயஹேது, பகவத் குணாநுஸந் தாநம் அபய ஹேது” என்ற (366) ஸூத்ரத்தில் பயாபயஹேதுக்களாகச் சொன்ன ஸ்வதேதாஷாநுஸந்தாந பகவத் குணாநுஸந்தாநங்களுள் கர்ம காரணபங்கள் ப்ரதாநங்களாகையாலே அவை உபபாதிக்கப்பட்டன கீழ்; இனி அவ்விஷயம் உபஸம்ஹரிக்கப்படுகிறது.] ஈச்வரனே உபாயமென் றிருக்கிற இவ்வதிகாரிக்கு “இன்னமும் ஸம்ஸாரம் தொடருமாகில் என்ன செய்வோம்” என்று அச்சமுண்டாவதற்கு ஹேது—அநாதிகாலம் ஸம்ஸாரி யாய் வருவதற்குக் காரணமாய்ப் போந்த ஸ்வகர்மங்களை ஸ்மரிப்பதாம்; “இனி ஸம்ஸாரம் நம்மருகும் வரமாட்டாது, மரணமானால் வைகுந்தம் திண்ணம்” என்று நிர்ப்பயனாயிருக்கைக்கு ஹேது—கர்மத்தைப் பாராம லங்கீகரித்து ஸம்ஸாரத்தை யடியறுத்துத் தன் நிருவடிகளிலே சேர்த்துக் கொள்ளுகைக் குறுப்பான அவனது நிர்ஹேதுக க்ருபையை ஸ்மரிப்பதாம்.



405. இப்படி பயப்படுகையும் பயங்கெடுகையும் இவனுக்கு எதுவரையில் நடக்குமென்னில்; இருள் தருமா ஞாலத்திலே யிருக்கையாலே அநாதி காலம் ஸம்ஸார ஹேதுவாய்ப் போந்த ஸ்வகர்மத்தை அநுஸந்திப்பதும், அதைப் பாராதே அங்கீகரித்த பகவத் க்ருபையை அநுஸந்திப்பதுமாய் இருக்குமீவதிகாரிக்கு—கருமங்களை நினைக்கும் போது பயமும் க்ருபையை நினைக்கும் போது அபயமுமாய் இரண்டும் மாறி மாறி பகவத் ப்ராப்திவரையில் நடக்கும்.

406. இப்படி பகவத் ப்ராப்தி வரையில் பயாபயங்களிரண்டும் மாறி மாறி நடப்பானேன்? எம்பெருமானுடைய குணத்தை விச்வஸித்து எப் போதும் நிர்ப்பயனாயே யிருக்கவொண்ணாதோ வென்னில்; அவனுடைய அருளாலே நிவர்த்திக்கப் படவேண்டியவையான அவித்பா கர்மவாஸநாருசி ப்ரக்ருதி ஸம்பந்தங்கள் கிடக்கையாலே இவற்றால் இன்னமும் ஸம்ஸாரம் மேலிடுமோ என்கிற பயம் தொடர்ந்தேவரும்; “ஸர்வபாபேப்யோ மோக்ஷ யிஷ்யாமி” என்று இவற்றுக்கு நிவர்த்தகமான அவனுடைய அருளைப்பற்றின ஞானம் அபயஹேதுவானாலும் ப்ரக்ருதி ஸம்பந்தம் கிடக்கு மளவும் பய மும் நடுடுவே கலகிச் செல்லும்.

(இனி, சரமப்ராப்யப்ராபகப்ரகரணம்.)

[இப்பிரபந்தத்தில் முதலே பிடித்து இவ்வளவாக, வித்தோபாயமான ஸர்வேச்வரனே சேதனர்க்கு மோக்ஷஸித்திக்கு நிரபேக்ஷஸாதகமென்று சொல்லி, உபாய பூதனான ஸர்வேச்வரன் கருமங்களடியாக ஸம்ஸரிப்பிக்க வும் காருண்ய மடியாக முக்தனுக்கவும் வல்ல ஸ்வதந்த்ரானுகையாலே அவனை உபாயமாகப் பற்றியிருப்பார்க்கு ஸ்வகர்மநுஸந்தாதத்தாலும் தத்க்ருபாநு ஸந்தாதத்தாலும் உண்டாகிற பயாபயங்கள் முடிவுவரையில் மாறி மாறி நடக் கும்படியும் சொல்லப்பட்டது. இனிமேல், “ஸாக்ஷாந் நாராயணே தேவஃ க்ருத்வா மர்த்ய மயீம் தநு” என்றும் 1. “நிருமாமகள் கொழுநன் தானே குருவாகி” என்றும் சொல்லுகையாலே அந்த வித்தோபாயத்திற்காட்டில் வெளிப்பட்டதன்றியே அதனுடைய எல்லை நிலமாய், ஸம்ஸார மோக்ஷங்க ளிரண்டுக்கும் பொதுவாயிருக்கையன்றியே மோக்ஷத்துக்கு மாத்திரம் ஹேதுவாய், ஒருகாலும் அஞ்சவேண்டாதே எப்போதும் பயமற்றிருக்கும் படியான சரமோபாயம் ஸதாசார்யாபிமாநமே யென்று ஸர்வஜ்ஞரான பூர் வாசார்யர்கள் தங்களுக்குத் தஞ்சமாக அநுஸந்தித்தும் உபதேசித்தும் போந்த ரஹஸ்யார்த்தம் அனைவருமறிந்து உஜ்ஜீவிக்கும்படி உபபாதிக்கப் படுகிறது.]



407. கருமங்களுக் கிணங்க ஸம்ஸாரியாக்கவும் அருளுக்கிணங்க ஸம்ஸார நிவ்ருத்தியைப் பண்ணித் திருவடிகளிலே சேர்த்துக்கொள்ளவும் வல்ல ஸ்வதந்த்ரான ஈச்வரனை உபாயமாகப் பற்றினபோதிறே பயாபயங்களிரண்டும் மாறிமாறி நடக்குமென்கிற இப்பாஸங்கந்தானுள்ளது. (ஆசார்யனை உபாயமாகப் பற்றினால் எப்போதும் நிர்ப்பயனாயேயிருக்கலாம்.)

408—9. ப்ரமாணத்தைக் கொண்டன்றோ ப்ரமேயம் நிச்சயிக்கத் தக்கது; இவ்வர்த்தம் எதுகொண்டு நிச்சயிக்கக் கடவதென்னில்; மயர்வற மதிகலமருளப்பெற்றவர்களாய் ப்ரதமபர்வத்திற்காட்டில் சரமபர்வத்துக்குள்ள ஏற்றமெல்லாம் தெளியக்கண்டு பேசினார்களேயாகிலும் சரமபர்வத்தில் மாத்திரம் ஊன்றினவர்களன்றியே, ப்ரதமபர்வத்திலும் ஊன்றி அதைப் பெற்று அநுபவித்துக் களிக்கும்போது ஒன்றைச் சொல்லுவது அது பெருமல் வருந்தும்போது ஒன்றைச் சொல்லுவதாய் ஒரு நிலையிலே நில்லாதவர்களான ஆழ்வார்களுடைய பாசரங் கொண்டன்று ஆசார்யனை உபாயமென்கிற இவ்வர்த்தத்தை நிச்சயிப்பது; பின்னை யார் பாசரங்கொண்டு நிச்சயிப்பதென்னில்;—1. “மேவினேனவன் பொன்னடி மெய்ம்மெயே, தேவுமற்றறியேன்” என்று ஸ்வாசார்யான நம்மாழ்வாருடைய திருவடிகளே ப்ராப்யமும் ப்ராபகமுமாகப்பற்றி வேறொரு தெய்வமறியாதவராய் ஒரே நிலையில் நின்று, ஆழ்வார்களுடைய படிகளைப் பார்த்து “இவர்களேன் இப்படி ப்ரதமபர்வத்திலும் சரமபர்வத்திலும் தோள்மாறுகின்றனர்!” என்று அவர்களைப் பரிஹஸித்திருக்கும் ஸ்ரீமதூரகவியாழ்வாருடைய பாசரமான கண்ணி நுண்கிறுத்தாம்பைக் கொண்டு இவ்வர்த்தத்தை நிச்சயிக்கக் கடவோம்.

410. ஸ்வரூபத்துக்கும் பலத்துக்கும் தகுந்திருக்கவேணுமிதே உபாயம். ஸ்வரூபத்தை ஆராய்ந்தால் பகவச்சேஷத்வமும் பஹிரங்கமென்னும் படி பாகவதசேஷத்வமேயிதே வடிவாயிருப்பது; இப்படிப்பட்ட ஸ்வரூபத்துக்குத் தகுந்த பலன் எதுவென்று நிரூபித்தால் பகவத் கைங்கர்யம் ப்ரதமாவதியாய் பாகவத கைங்கர்யமே சரமாவதியாயிருக்கும். ஆக, ஸ்வரூபத்தினுடையவும் பலத்தினுடையவும் உண்மை இதுவாகையாலே இவ்விரண்டுக்கும் பொருத்தமான உபாயம் ததீயரேயன்றோ ஆகவேண்டும்; அந்த ததீயர்களுள், முதலடியிலே தன்னையங்கீகரித்து தத்வஜ்ஞாதத்தையுண்டாக்கி மஹோபகாரகனான ஸ்வாசார்யனுக்கு சேஷமாயிருக்கை ஸமஸ்த பாகவதருடைய உகப்பாயும் தன் ஸ்வரூபத்தினுடைய எல்லை நிலமாபுமிருக்கும். இந்த ஸ்வரூபத்துக்கு ஏற்ற பலன் ஸ்வாசார்யன் திருவடிகளிற்பண்ணும் கைங்கர்யமாம். ஸ்வரூப பலன்கள் இவையானால் இவையிரண்டுக்கும் பொருத்தின உபாயம் ஸ்வாசார்யன் திருவடிகளேயாகவேணும்.



411. ஆழ்வார் திருவடிகளில் ஸ்ரீமதூரகவிகளிருந்தாப்போலே “உபாயோபேயங்களிரண்டும் உடையவர் திருவடிகளே” என்று ப்ரதிபத்திபண்ணி அவரைவிட்டு எம்பெருமானைக் கண்ணெடுத்துத் தம் பாராதிருந்த வடுகநம்பி, கூரத்தாழ்வானையும் முதலியாண்டானையும் இருகரையொன்று சொல்லுவார்; அதாவது—இவ்விருவரும் எம்பெருமானார் திருவடிகளே உபாயோபேயமென்றிருந்தாலும், ஸம்ஸாரத்திலிருப்பு அடிக்கொதித்து அதனால் வந்த ஆர்த்தியின் மிகுதியாலே கலங்கிச் சிலபோது பெருமான் பக்கலிலுஞ் சென்று பல் காட்டுவது தத்வைலக்ஷணம் கண்டவாறே அங்கே ஊன்றிப் போருவதாகிற இவ்வளவைக் கொண்டு “எம்பெருமானார் திருவடிகளையே உபாயோபேயமாகக் கொண்டிருக்கிற இவர்கள் தேவமற்றறிவெனன்றிருக்கவேண்டாவோ? அப்படியிராமல் சரமாவதியிலும் ப்ரதமாவதியிலும் கைவைத்து நிற்கிற இவர்கள் இருகரையர்—என்பர்.

412. பலத்தில் ப்ரதமபர்வம் மத்யமபர்வம் சரமபர்வம் என்று மூன்று பர்வாக்களுண்டு; ஆசார்யனுடைய உகப்புக்குறுப்பான \* பகவத்கைங்கரியம் முதற்பருவம்; பகவானுடைய உகப்புக்குறுப்பான பாகவத கைங்கரியம் நடுப்பருவம்; ஆசார்ய கைங்கர்யத்தின் ஏற்றமறியுமவர்களான பாகவதர்க ளெல்லார்க்கும் உகப்பாகப்பண்ணும் ஆசார்ய கைங்கரியம் சரமபர்வம்.

413. இப்படி ஆசார்ய கைங்கர்யமே சரமபர்வமென்று சாஸ்த்ரம் சொல்லாதிருக்கச்செய்தே இது வருகிற வழி என்னென்னில்; “సర్వం జ్యోతి రుపసంపద్య స్వేనరూపేనాభినిష్పద్యతే—பாம் ஜ்யோதிருபஸம்பத்ய ஸ்வேந ரூபேண அபிநிஷ்பத்யதே” என்று ஆத்மாவினுடைய அஸாதாரணகாரத்தின் ஆவிர்ப்பாவமாகிற ஸ்வரூபப்ராப்தியையே பேருக சாஸ்த்ரம் சொல்லியிருந்தாலும், இப்படி ஆவிர்ப்பூதஸ்வரூபமான ஆத்மா சேஷத்வத்தைக் கொண்டே நிரூபணியனாகையாலே சேஷிவிஷயத்தில் கிஞ்சித்கரித்தே நிறம் பெறவேண்டியிருக்கையாலே அந்த ஸ்வரூபப்ராப்தியின் பலனாய்க்கொண்டு பகவதரூபவஜ்ஜிதப்ரீதிகாரித கைங்கர்யம் வருகிறாப்போலே, சேஷியான பகவானுக்குத் தன் விஷயத்தில் கிஞ்சித்கரிப்பதிற்காட்டிலும் தன்னடியார் விஷயத்தில் கிஞ்சித்கரிப்பது மிகவுமுகப்பாகையாலே, முற்சொன்ன பகவத்கைங்கர்யமாகிற பலத்தின் (వృద్ధి) வருத்தி ரூபமாய்க் கொண்டு மத்யம

\* இந்த பகவத்கைங்கர்யத்தை ஆசார்ய கைங்கர்ய சப்தத்தாலே மூலத்திற் சொன்னது—ஆசார்யப்ரீதிவிஷயமான பகவத்கைங்கரியம் ஆசார்யகைங்கரியமென்னத் தருமாகையாலே, மேலிரண்டும் இங்ஙனே கண்டுகொள்வது.



பர்வமான பாகவத கைங்கர்யம் வரக்கடவதாய், அந்த பாகவதர்களுள் லார்க்கும் ஸ்வவிஷயகிஞ்சித்காரத்திற்காட்டிலும் ஆசார்யவிஷயத்தில்கிஞ்சித்காரமே உகப்பாகையாலே, அந்த பாகவத கைங்கர்யத்தின் விசேஷ வ்ருத்தி ரூபமாய்க் கொண்டு சரமபர்வமான ஆசார்ய கைங்கர்யம் வரக்கடவது.

414—6. இந்த சரமபர்வ நிஷ்டை எளிதில் உண்டாகக்கூடியதன்று; விஷயாந்தரங்களில் ஊன்றியிருப்பவன் அவற்றின் தோஷங்களைக்கண்டு வெறுத்துக் காறியுமிழ்ந்து பகவத்விஷயத்திலே வந்து சேரலாம். விலக்ஷணவிக்ரஹபுக்தமாய் ஸமஸ்தகல்பாண குணாத்மகமான பகவத்விஷயத்திலே தோஷங்காண முடியாதாகையாலே இதைவிட்டு சரமபர்வத்திலே ஊன்றுவது மிக அருமை.

417. சூத்ராவிஷயங்களுக்குச் சொல்லுகிறதோஷமொன்றும் பகவத் விஷயத்தில் சொல்லலாவதில்லையெய்யாகிலும், தன்னிடத்தில் ஆழ்ந்தவர்களுக்குத் தன்னுடைய ஸம்சலேஷஸுகத்தை நித்யமாக நடத்தாதே பிரிந்து பிரிந்து துக்கத்தை விளைக்கையாலே 1. “கடியன் கோடியன்” இந்நியதிப் படியே சொல்லலாம்படி தோற்றுவன சில தோஷமுண்டே; அந்த தோஷங்கள் பகவத்விஷயத்தை விட்டு சரமபர்வத்திலே வருகைக்கு உடலாகாதோ வென்னில்; அப்படி ஆற்றாமையாலே தோற்றுவன சில தோஷமுண்டானாலும் 2. “ஆகிலுங் கோடிய வென்னெஞ்ச மவனென்றே கிடக்கும்” என்று அந்த தோஷங்களையே விரும்பி மேல்விழும்படி யிருக்கையாலே ஹேயமாயிராது; விஷயத்தை விரும்பி மேல்விழுகைக்குடலான குணம்போலே உபாதேயமாயிருக்கும்.

418. லோகத்தில் தோஷம் ஹேயமாய் குணம் உபாதேயமாயன்றோ இருப்பது; தோஷமும் குணம்போலே உபாதேயமாயிருக்குமோ வென்னில்; தோஷம் விடத்தக்கதாய் குணம் பற்றத்தக்கதாயிருக்கிற லோகப்ரக்ரியையன்றியே தோஷமும் குணம்போலே உபாதேயமாயிறே பகவத்விஷயத்திலிருப்பது. குணம் உபாதேயமாவதற்கு எது ஹேதுவோ அது தோஷத்துக்குமுண்டு; “ப்ராப்தசேஷியான எம்பெருமான் பக்கலுள்ளது” என்பதேயிறே குணம் உபாதேயமாவதற்குக் காரணம்; அது தோஷத்துக்கு முண்டாகையாலே அதுவும் உபாதேயமாகக் குறையில்லை. ஆகையாலே பகவத் விஷயத்தில் தோஷம் உண்டானாலும் அது மீள்வதற்குடலாகாது.

419—420. பகவத் விஷயத்தில் தோஷமுண்டென்பதும் ஆபாதப்ரதிதி கொண்டேயாம். திருவாய் மொழியில் திருத்தாயார் தன் மகளுடைய ஆற்

1. திருவாய்மொழி 5-3-5.

2. ஷே







ப்ராஸ்துதமான பகவத் ஸௌந்தர்ய சீலாதிகளாலே பாகவத தாஸ்ய ரஸத்தை மறந்து அவனை அநுபவிக்கையில் ஆசை கரைபுரண்டு † அடுத்த திருவாய் மொழியிலே தாமும் தம்முடைய கரணக்ராமங்களும் பெருவிடாய்ப்பட்டுக் கூப்பிடும்படி. எம்பெருமான் பண்ணினானாகையாலே, இப்படியேறொன்றுக்காகப் புகுந்தாலும் தன்னைத் தவிர வேறொன்றுக்கு ஆளாகாதபடி பண்ணும் த்ருஷ்டிசித்தாபஹாரியான அவன்பக்கலிலே ஆழங்காற்படுத்திப் புருஷார்த்த காஷ்டையான ததீய சேஷத்வத்தில் நிலையைக் குலைக்கும். இனி விச்லேஷம் இரண்டையும் குலைக்கிறபடி எங்ஙனையென்னில்; அநுபவம் பெறுத வருத்தத்தாலே எப்போதும் தன் பக்கலிலே மநஸ்ஸாய், 1. “உண்டறியா ஞறக்கம் பேணுள்” 2. பந்தோடு கழல் மருவான் பைங்கினியும் பாலுட் டாள் பாவை பேணுள்” என்கிறபடியே முன்பு அநுபவித்துப் போந்த ப்ராக்ருத போகங்களாகிற கூடூத்ர புருஷார்த்தங்களில் பொருந்தாமையை விளைக்கையாலே கூடூத்ரபுருஷார்த்தாந்வயத்தைக் குலைக்கும். 3. “தனிமாத் தெய்வத் தனிரடிக்கீழ்ப் புகுதலன்றியவனடியார், நனிமாக்கலவியின்பமே நானும் வாய்க்க நங்கட்கு” என்று பகவத் விஷய ஸம்ச்லேஷரஸம் வேண்டாதபடி பாகவத விஷய ஸம்ச்லேஷரஸமே அமையுமென்றிருக்கு மவர்களையும் அந்த பாகவதர்களுடனே கூடியிருந்தாலும் அவர்கள்மேல் நெஞ்சொழிந்து அவனை அநுபவிக்கையிலாசையாலே “காண வாராய்” என் றும் “காணுமாறருளாய்” என்றும் கூப்பிடும்படி பண்ணுகையாலே புரு ஷார்த்த காஷ்டையைக் குலைக்கும்.

424. [கீழே “கூடூத்ரபுருஷார்த்தத்தையும் புருஷார்த்த காஷ்டை யையும் குலைக்கும்” என்றதில் கூடூத்ரபுருஷார்த்தத்தைக் குலைக்குமென்ற விது—தன் பக்கலிலே அகப்பட்டவர்களை வேறொரு விஷய மறியாதபடி பண்ணுகிற இவ்விஷயஸ்வபாவத்தைச் சொல்லுநகக்காகக் கூட்டிக்கொண் டதேயொழிய, புருஷார்த்த காஷ்டையைக் குலைக்குமென்றவதுவே ப்ராக்ரு தத்துக்கு அபேக்ஷிதம். ஆனபின்பு கூடூத்ரபுருஷார்த்தத்தைக் குலைக்கு மென்றவது ப்ராஸங்கிகமாகையாலே அதனைவிட்டு, ப்ரகரணோபாயுத்தமாகச் சொல்லப்பட்ட “புருஷார்த்தகாஷ்டையைக் குலைக்கு” மென்றவிது மூத லிக்கப்படுகிறது.] நித்ய சத்ருவாயிறேயிருப்பது = பாகவத கைங்கர்ய நிஷ்ட னுக்கு பகவத் ஸௌந்தர்யம் நித்ய சத்ருவாயிறேயிருப்பது. “சத்ருக்கோ நித்ய சத்ருக்க” என்ற ஸ்ரீராமாயண ச்லோகத்தின் பொருள் உணர்க. பெருமானுக்கு அபிமத விஷயமான ஸ்ரீபரதாழ்வானையே தனக்கு உத்தேச யமாகப் பற்றி அவனைத் தவிர வேறறியாதேயிருக்கிற சத்ருக்நாழ்வான் பர

1. திருநெடுந்தாண்டகம் 12-

3. திருவாய்மொழி 8, 10, 7.

† “மூடியானே மூவுலகும்.”

2. பெரிய திருமொழி 5, 5, 9.



தாதுவருத்திக்கு விரோதியான ராம ஸௌந்தர்யமாகிற நித்ய சத்ருவை வென்றிருப்பவனென்கையாலே தநீய கைங்கர்ய நிஷ்டனுக்கு பகவத் ஸௌந்தர்யம் நித்ய சத்ருவென்பது திண்ணமாம். இவ்விஷய ஸ்வபாவ மிதுவாகையாலே சரமபர்வமான ஆசார்ய கைங்கர்யத்தில் புத்தி செல்லு வது மேட்டுமடை என்றதாயிற்று.

425. இப்படி ஆசார்ய கைங்கர்யமே ப்ராப்யமென்று நிஷ்கர்ஷிக்கப் பட்டபின் இந்த ப்ராப்யத்துக்குத் தகுதியாக வேணுமே இதன் ப்ராபகம் = ஆசார்ய கைங்கர்யமாகிற சரமப்ராப்யத்துக்கு ஆசார்யனே ப்ராபகனாக வேணும்.

426. இப்படி இந்த ப்ராப்யத்துக்குத் தகுதியாக ஆசார்யனை ப்ராபக மாகக் கொள்ளாமல் ஈச்வரனை ப்ராபகமாகக் கொண்டால் ப்ராப்ய ப்ராபகங் களுக்கு ஒற்றுமையில்லாதொழியும். [ப்ரதம பர்வத்துக்குண்டான ப்ராப்ய ப்ராபக ஐத்யம் சரமபர்வத்துக்கும் ஒக்கும்; ஆகையாலேயே இராமானுச நூற்றந்தாதியில் “பேரென்று மற்றில்லை நின்சரணன்றி, அப்பேறனித்தற்கு ஆரென்றுமில்லை மற்றச் சரணன்றி” என்று உபாயோபேயங்கனிரண்டும் ஒரே விஷயமாக அமுதனாருளிச் செய்தது.]

427. ஈச்வரனைப் பற்றுதலை அவன் கைபைப் பிடித்துக் காரியம் கொள்வதுபோலே; ஆசார்யனைப் பற்றுதலை காலைப் பிடித்துக் காரியங் கொள் வதுபோலே. (கையைப் பிடித்தால் ஒருகால் உதறிவிட்டுப் போய்விடவுங் கூடும்; காலைப்பிடித்து வேண்டிக்கொண்டால் “அநதிக்ரமணீயம் ஹி சரணக் ரஹணம்” என்கிறபடியே தப்பாமல் காரியம் செய்தே தீரவேண்டியதாம்.)

428. [இனிமேல் பல ஹேதுக்களாலும் ஆசார்ய வைபவம் விளக்கப் படுகிறது.] இப்படி உபாயமாகக் கீழ்ச்சொல்லப்பட்ட ஆசார்யன்—சேஷி யான ஈச்வரனுக்கும் சேஷபூதனான சேதநனுக்கும் அபிமதவஸ்துக்களைப் பெறுவித்த மஹோபகாரகன்.

429. இரண்டு தலைக்கும் இவன் உபகரித்தவை எவையென்னில்; மேன்மேலும் ஸ்ருஷ்ட்யவதாராதிகளைப் பண்ணி வசிகரிக்கப் பார்த்தவிடத் திலும் ஓராத்மவஸ்துவும் கிடைக்காமையாலே இழவாளனுபிருக்கிற ஈச்வர னுக்கு சேஷமான ஆத்மவஸ்துவை இஷ்டநியோகார்ஹமாம்படி கைப்படுத்தினான். பகவத் விஷயஜ்ஞாநமில்லாமையாலே நெடுநாளாக அஸத்தகல்பனாய்க் கிடந்த சேதநனுக்கு பகவத்ஸம்பந்தத்தை யறிவித்து சேஷியானவனைக் காட்டிக்கொடுத்தான்.



430—1. ஆசார்யத்வத்துக்கு இட்டுப் பிறவாத ஈச்வரன் தானும் இவ் வாசார்யத்வத்தின் ஏற்றத்தைநோக்கி இதிலே ஆசைகொண்டிருப்பன். அது எங்ஙனே தெரிகிறதென்னில்; “லக்ஷ்மீநாத ஸமாரம்பாம்” என்னும்படி குருபரம்பரையிலே த்வயோபதேஷ்டாவாக அந்நயித்திருக்கையாலும், ஆசார்ய க்ருத்யத்தை ஏறிட்டுக்கொண்டு அர்ஜுனனைக் குறித்து கீதையரு னிச் செய்கையாலும் விபீஷணுழ்வான் நிமித்தமாக அபயப்ரதாநச்லோக மருளிச்செய்கையாலும். ஆக, ஈச்வரனும் ஆசைப்படும்படியன்றோ ஆசார் யத்வத்தின் பெருமையிருப்பது.

432. உபயவிபூதியையும் உபயவிபூதி நாதனான ஈச்வரனையும் இட்ட வழக்காம்படி பண்ணிக்கொடுத்த ஆசார்யன் பண்ணின உபகாரத்துக்கு ஏற்ற கைம்மாறு செய்யலாவது இப்படியே இன்னமும் இரண்டு விபூதியும் அவ்விபூதித்வய நாதனாயிருப்பானோர்ச்வரனும் வேறேயுண்டாகில்

433. ஈச்வரன் கர்மாதுகுணமாக ஸம்ஸரிப்பிக்கவும் காருண்யாது குணமாக முக்தனுக்கவும் வல்ல ஸ்வதந்த்ரானுகையாலே அவனை ஆசாயிப் பது ஸம்ஸாரபந்தத்துக்கும் மோக்ஷத்துக்கும் பொதுவாயிருக்கும்; ஆசார் யன் ஸர்வப்ரகாரத்தாலும் இவனை உஜ்ஜீவிப்பித்தேவிடும் கருணைக்கடலாகை யாலே அவனைப் பற்றுவது மோக்ஷத்துக்கே ஹேதுவாயிருக்கும்.

434—6. எம்பெருமானை லபிப்பது ஆசார்யனாலே; ஆசார்யனை லபிப் பது எம்பெருமானாலே. ஆனால் இருவரும் உபகாரத்தில் ஸமரோவென்னில்; இருவரும் உபகரித்தவஸ்துக்களைச் சீர்தூக்கிப்பார்த்தால், ஆசார்யனுபகரித்த பகவத் விஷயத்திற்காட்டில் பகவானுபகரித்த ஆசார்ய விஷயம் கனத்ததா கையாலே ஈச்வரனையுபகரித்த ஆசார்யனிற்காட்டில் ஆசார்யனையுபகரித்த ஈச்வரன் மஹோபகாரகன். [இத்தால் ஆசார்யனுக்கே வைபவம் சொல்லிற் றென்பதை உணர்க.]

437. கீழ்ச்சொன்னபடியே உத்தாரகனுமாய் உபகாரகனுமாயிருந் துள்ள ஸ்வாசார்யன் “இவன் என்னுடையவன்” என்று அபிமானித்திருக் கும்படி அவன் திருவடிகளில் தனக்குண்டான ஸம்பந்தம் தன்னுடைய தூர்ப்புத்தியாலே குலையாதபடி அதை ரக்ஷித்துக்கொண்டிருந்தால் ஜ்ஞாந பக்திவிரக்திகளாகிற ஆத்ம குணங்கள் இல்லாமற்போனாலும் அவ்வாசார்யா துக்ரஹத்தாலே அவற்றை க்ரமேண உண்டாக்கிக்கொள்ளலாம்; ஸர்வமங் கள ஹேதுவான அந்த ஆசார்ய ஸம்பந்தம் தன் தூர்ப்புத்தியாலே குலைந் தால் ஜ்ஞாநம் முதலியவை பூர்வஸூக்ருதங்களாலே சிறிது உண்டானாலும் அவை பகவதங்கீகாரஹேதுவாகாமையாலே பயனற்றவையாம்.

438. பயனற்றவை யென்பது மாத்திரமேயல்ல; அவத்யகரமுமாகும். பதிவ்ரதையான மங்கைக்குப் பதிஸம்பந்த ஸூசகமான தாலியொன்று



போகாமல் கிடந்தால் பூஷணங்க ளில்லாமற்போனாலும் முதலுண்டான போது பண்ணிப் பூண்டுகொள்ளலாம். 'இத்தனை பூஷணமுண்டே' என்று நினைத்துத் தாலியை வாங்கிப்போகட்டால் விதவாலங்கார கல்பமாகையாலே பூண்ட பூஷணங்களெல்லாம் அவத்யத்தை விளைப்பனவாம்.

439. ஆசார்ய ஸம்பந்தம் கிடந்தாலும் ஈச்வரனேயன்றோ ஸ்வரூபவி காஸகன்; ஆசார்ய ஸம்பந்தம் குலைந்தாலும் இத்தனை யாத்மகுணமுடையவ னுக்கு ஈச்வரன் ஸ்வரூபவிகாஸத்தைப் பண்ணுனோ வென்னில்; ஜலத்திலே பிறந்து ஜலத்தையே தாரகமாகவுடைய தாமரையை விகாஸப்படுத்துகிற ஸூர்யன்தானே அந்தத்தாமரை ஜலத்தை விட்டுப் பிரிந்தால் அதை உலர்த் துமாபோலே, ஸ்வரூபவிகாஸத்தைப் பண்ணுகிற ஈச்வரன்றானே ஆசார்ய ஸம்பந்தம் குலைந்தால் அந்த ஸ்வரூபத்தை வாடப்பண்ணுவன். “नारु यन्वि विक्षिप्तं यन्वि गुरुः प्रच्युतस्य दुःखेनैः। ३॥ मलं जलदपेक्षं शीघ्रयन्वि रविनैः शीघ्रयन्वि॥”

440. இப்படி சொல்லுகிறதென்? ஆசார்யஸம்பந்தம் குலைந்ததாகிலும் “உன்றன்னோடுறவேல் நமக்கு இங்கொழிக்க வொழியாது” என்னப் பட்ட பகவத் ஸம்பந்தம் உஜ்ஜீவநத்துக்கு உடலாகாதோவென்னில்; பகவத் ஸம்பந்தம் அநாதிஸித்தமாயிருந்தாலும் ஆசார்யன் உணர்த்துவதற்கு முன்பு அஸத்கல்பமாய் அவனுணர்த்தினபின்பு இவனுக்குக் கார்பகரமாகக் கடவ தாகையாலே இப்படிப்பட்ட ஆசார்ய ஸம்பந்தம் குலைந்தபோது இதுமூல மாக வந்த பகவத் ஸம்பந்தமும் குலைந்துபோமாகையாலே இவ்வாசார்ய ஸம் பந்தத்தையொழிய பகவத்ஸம்பந்தம் இவனுக்கு நிலைநிற்கமாட்டாது.

441—2. ஆத்மோஜ்ஜீவநத்துக்கு பகவத்ஸம்பந்தத்தை நிலைநிறுத்து மதான ஆசார்ய ஸம்பந்தமும் அந்த ஆசார்ய ஸம்பந்தத்தால் நிலைநிறுத்தப் படும் பகவத் ஸம்பந்தமுமாகிற இரண்டுமாத்நிரம் போராதோ? ப்ரதமபர்வ சரமபர்வங்களென்னப்படுகிற இவற்றின் நடுவே மத்யமபர்வமென்கிற பாக வத் ஸம்பந்தம் ஏதுக்காகவேண்டுமென்னில்; வளருவதொரு கொடியைக் கொள்கொம்பிலே சேர்க்கும்போது சுள்ளிக்கால் அவச்யாபேக்ஷிதமாவது போல, \* கோல்தேடி யோடுங்கொழுந்துபோலே அபிமுகனான இச்சேத நன் ஆசார்யன் நிருவடிகளில் அந்வயிக்கும்போதும் நிருத்திப் பணிகொண்டு அவ்வாசார்யனோடே சேர்க்கும் பாகவதர்களின் ஸம்பந்தம் அவச்யகமே யாம்.

443. நெடுநாளாக நானே யெனக்கு நிர்வாஹகனென்றிருக்குந் தன் னுடைய துரபிமாநத்தாலே ஈச்வராபிமாநத்தை யழித்துக்கொண்ட இச்சே



தநனுக்கு ஆசார்யாபிமாநமொழிய வேறு உஜ்ஜீவநோபாயமில்லை யென்று நம்பிள்ளை திருவடிகளிலே ஸகல சாஸ்த்ர தாத்பர்யங்களையுங் கேட்ட வடக் குத் திருவிதிப்பிள்ளை பலகாலுமருளிச் செய்வார்.

444—5. இப்படி ஆசார்யாபிமாநமொழிய கதியில்லை யென்பானேன்? சாஸ்த்ரஸித்தங்களான பக்தி முதலிய உபாய விசேஷங்களுண்டே யென் னில்; பகவத் ப்ராப்திஸாதகமாக விதிக்கப்பட்டதாய் ஸ்வயத்நஸாத்யமான பக்தியானது பகவதேகபராதந்திரிய விரோதியான ஸ்வஸ்வாதந்திரியத்தை உண்டாக்குமென்னுமச்சத்தாலே இவனுக்கு உபாயமன்றியிலே நழுவி நின் றது. தன்னுடைய பராதந்திரியத்துக்குப் பொருந்தினதாய் மஹாவிச்வாஸ ரூபமான ப்ரபக்தியானது—ஸம்ஸரிப்பிக்கவும் மோக்ஷமடைவிக்கவும் வல்ல ஸ்வாதந்த்ரணைபகவான் தன் ஸ்வாதந்திரியத்தாலே மறுபடியும் கர்மாதுகுண மாக ஸம்ஸரிப்பிக்கில் என்ன செய்வதென்கிற மஹாபயத்தாலே இவ னுக்கு உபாயமன்றியிலே நழுவி நின்றது.

446—7. ஆசார்யனையும் உபாயமாகத் தான் ஸ்வீகரிக்கிற ஸ்வீகார மும் அஹங்காரத்தை உள்ளேயுடைத்தாயிருக்கையாலே தன்னுடைய ஸ்வ ரூபத்துக்கு அவத்யகாமாயிருக்கும். ஆக இவைபெல்லாம் உபாயமன்றி யிலேயொழிய, பரமகாருணிகனாய் நிர்ஹேதுகமாகத் தன்னையங்கீகரித்தருளி நோக்கிக்கொண்டு போருகிற ஆசார்யன் இவன் நம்முடையவனென்று திரு வுள்ளம் பற்றியிருக்குமபிமாநமே உத்தராகம்.

448. கையிலுள்ள பொருள்போலே அதிஸூலபனாயிருக்கிற ஆசார்ய னைக் குறைய நினைத்து அநாதாதந்தாலே கைவிட்டு, பூமியிலே பிறர் புதைத்து வைத்த பொருள்போலே தூர்லபமான பகவத்நிஷயத்தை அக்ஷமமாகப்பற்ற விரும்பலாகாது. “ஸாலஜம் ஸ்ரீஸுருஷ்யே நமஸ்க்ருத்” ஸ்ரீஸுருஷ்யே நமஸ்க்ருத் ஸுபுருஷ்யே நமஸ்க்ருத் ||”

449. விடாய் விஞ்சினபோது உடனே பருகலாம்படி பாத்ரஸ்தமாய்த் தன் கையிலிருக்கிற தீர்த்தத்தை விட்டு மழை நீரையும் கடல் நீரையும் ஆற்று நீரையும் வாபிகூபஜலங்களையும் விரும்பலாகாது. [ஆசார்யனை உபேக்ஷித்து பாத்வத்தையும் வ்யூஹத்தையும் விபவத்தையும் அர்ச்சசையையும் அந்தர் யாமியையும் விரும்பவேண்டாவென்கை.] “சுருஷ்யே நமஸ்க்ருத்” ஸ்ரீஸுருஷ்யே நமஸ்க்ருத் ஸுபுருஷ்யே நமஸ்க்ருத் ||”

450. நித்யமுக்தர்களுடைய ஸாமகாநம் கேட்குமிடமான பரமபத மும் அஸாராக்ஷஸபீடிதரான பிரமன்முதலானருடைய ஆர்த்தநாதம் கேட்



கச் செவிகொடுத்துக்கொண்டு கண்வளருமிடமான திருப்பாற்கடலும், அங்குநின்றும் வந்தவதரித்த அவதாரஸ்தலமும், நினைத்தது தலைக்கட்டுமளவும் மலையாளர் வளைப்புப்போலே இட்ட அடி பேராமல் வளைத்துக்கொண்டிருக்கிற அர்ச்சாவதாரஸ்தலங்களும், ஹ்ருதயகமலத்திலேயிருந்து தானாகத் தார்க்குத் தன்னழகை புஜிப்பிக்கிற அந்தர்யாமித்வஸ்தலமுமாகிற இந்தப் பரப்பஸ்தலங்களெல்லாம் ஆசார்யவிஷயமேயென்று துணிந்திருக்கவேண்டும்.

“ஸைவ ஸுனாயஸ்ய ஸ்யஸ்வஸ்ய ஸ்ரீயதீ! சஸ்ய ஸுஸுஸுஸுஸுஸு  
ரகாஸுஸுஸுஸு ஸ:”

451. இப்படி ஆசார்யாபிமாநநிஷ்டனாய் பரத்வாதிகளிலுள்ள ப்ராவண்யத்தையெல்லாம் இவ்விஷயத்திலே ஒருமடைப்படுத்தி “தேவுமற்றநியேன்” என்றிருக்குமிவ்வதிகாரிக்கு ஆத்மாபஹாரிகளான ஸ்வதந்த்ரரும் தேவதந்த்ர பரதந்த்ரரும் ப்ரதிகூலராவார்; ஆசார்ய பரதந்த்ரர் அநுகூலராவார்; சரமபர்வமான ஆசார்யபாரதந்த்ரியத்தினுற்றமின்றியிலே ப்ரதமபர்வமான ஈச்வர பாரதந்த்ரியத்திலே ஊன்றி நிற்குமவர்கள்—அநுகூலரும் ப்ரதிகூலருமல்லாத உபேக்ஷணியர்கள்.

452. தத்வஜ்ஞாநமும் அதற்கொத்த அநுஷ்டாநமும் ஆசார்யாபிமாநநிஷ்டனான இவனைத் தவிர்த்த மற்ற அதிகாரிகளுக்கு எங்ஙனே விநியோகப்படுமென்றால்; உபாயம் அதிகாரிஸாபேக்ஷமாகையாலே உபேயம் கைபுகுமளவும் உபாயாதிகாரம் நமூவாமல் நடக்கைக்குறுப்பாய்க்கொண்டு அவ்வழியாலே உபாய சேஷமாயிருக்கும்; இவனுக்கோ ஆசார்யாபிமாநமே உத்தாரகமாகையால் உபாயாதிகார சேஷமாக வேண்டுவதொன்றில்லாமையாலே இவ்வதிகாரிக்குண்டான ஜ்ஞாநாநுஷ்டாநங்களிரண்டும் ஆசார்யன் முகமலர்த்தியாகிற உபேயத்துக்கு சேஷமாயிருக்கும். [மூலத்தில்—“இவனுக்கு உடேயமாயிருக்கும்” என்றும் பாடமுண்டு; அப்போது, இவனுடைய ஜ்ஞாநாநுஷ்டாநங்களிரண்டும் ஆசார்யனுக்கு அபிமதமாய்க்கொண்டு இவனுக்கு உபேயமாயிருக்குமென்றதாம்.]

453. இப்படி ஜ்ஞாநாநுஷ்டாநங்களிரண்டும் ஆசார்ய ப்ரீதி ஹேதுவாக நினைத்துக் குறிக்கொண்டு வர்த்திக்கும் இவ்வதிகாரிக்குப் பரதாரபரிக்ரஹம் முத்தலிய நிஷித்தாநுஷ்டாநங்கள் தன்னையும் பிறரையும் நசிப்பிக்கையாலே த்யாஜ்யங்களாம்.

454. நிஷித்தாநுஷ்டாநங்களாலே தான் நசிக்கிறதும் பிறரை நசிப்பிக்கிறதும் எங்ஙனையென்னில்;—பகவானுக்கும் பாகவதர்களுக்கும் ஆசார்யனுக்கும் அபிமதவிஷயமாயிருக்கிற தான் அம்மூவர்க்கும் அநிஷ்டமான











வகை நினைந்து வைகல்—தொழுவாரைக், கண்டிறைஞ்சி வாழ்வார் கலந்த வினை கெடுத்து விண்திறந்து வீற்றிருப்பார் மிக்கு” என்று திருமழிசைப் பிரானருளிச்செய்த பாசுரத்தை ஆசார்ய விஷயத்தில் ஸ்வகதஸ்விகாரமாகிற உபாயத்துக்கு ப்ரமாணமாக அதுஸந்திப்பது. இத்தால் ஆசார்யனைத் தான் பற்றும் பற்று அஹங்கார கர்ப்பமாய் அவத்யகாரமா யிருந்ததேயாகிலும் பலன் கைபுகுவதில் பழுது போகாதென்பது சொல்லிற்றாயிற்று.   
 . . . . .   
 నియనుదుపగచ్చతః = குருண யோபிமந்யேத குரும் வா யோபிமந்யதே— தாவுபேள பரமாம் ஸித்திம் நியமாதுபகச்சதஃ. என்று பாகதஸ்விகாரம் போலே ஸ்வகதஸ்விகாரமும் பலனைக் கொடுப்பதில் தப்பாதென்று பரத்வாஜ ஸம்ஹிதையிலும் சொல்லப்பட்டது.

460. ஆசார்யன் தானாகவே விஷயிகரிக்கப் பெறுகையாகிற பாகத ஸ்விகாரமென்னும் பரமோபாயத்துக்கு ப்ரமாணங்கள் எவையென்னில்; 1. “நல்லவென் தோழி நாகணைமிசை நம்பார், செல்வர் பெரியர் சிறுமா னிடவர் நாம் செய்வதென், வில்லி புதுவை விட்டு சித்தர் தங்கள் தேவரை, வல்ல பரிசுவருவிப்பரேல் அதுகாண்டுமே” என்கிற நாச்சியார் பாசுரமும், 2. “மாருபதானவனை வள்ளுகிரால் மார்விரண்டு கூறுகக்கேறிய கோளரியை, வேறுக எத்தியிருப்பாரை வெல்லுமே மற்றவரைச் சாத்தியிருப்பார் தவம்” என்கிற திருமழிசைப்பிரான் பாசுரமும், 3. “பிதாமஹம் நாதமுநிம் விலோ க்ய ப்ரஸீத மத்வருத்த மசிந்தயித்வா” என்ற ஆளவந்தார் ஸ்ரீ ஸூக்தியும், “பசுர் மநுஷ்யஃ பசுஃவா யேச வைஷ்ணவ ஸம்ச்ரயாஃ—தேநைவ தே ப்ர யாஸ்யந்தி தத் விஷ்ணோ பரமம் பதம்” என்கிற பெளராணிக ச்லோகமும் ப்ரமாணமாக அதுஸந்தேயங்கள்.

461. ஏதேனுமொரு வித்யையைப் பற்றுமவனுக்கும் அதுக்கு ஆசார் யோபதேசம் வேண்டுகையாலே ஆசார்யாபிமாநமென்பது ஸகலோபாயங் களுக்கும் அங்கமாயிருக்க “தேநைவ தே ப்ரயாஸ்யந்தி” என்று ஸ்வதந்த் ரோபாயமாகச் சொல்லுவானென்? என்னில்; ப்ரபத்தியானது கர்மஜ்ஞாந பக்திகளாகிற உபாயாந்தரங்களுக்கு அங்கமுமாய், மற்ற உபாயங்களை யொழிந்து தன்னையே உபாயமாகக் கொள்ளுமளவில் அநிஷ்ட நிவ்ருத்திக் கும் இஷ்ட ப்ராப்திக்கும் தானே நிர்வாஹகமாய்க்கொண்டு ஸ்வதந்த்ரமு மாயிருப்பது போலே ஆசார்யாபிமாநமாகிற விதையும் — ஏதேனுமொரு

1. நாச்சியார் திருமொழி 10—10.
2. நான்முகன் திருவந்தாதி—18.
3. ஆளவந்தார் ஸ்தோத்ரம் 65.



உபாயத்துக்கும் ஆசார்யோபதேசம் ஆவச்யகமாகையாலே அவ்வழியால் உபாயாந்தரங்களுக்கு அங்கமாயிருந்ததே யாகிலும் “॥ वा० ल० म० ३० ज० न० १० ॥” = பால முகஜடாந்தாச்ச பங்கவோ பதிராஸ் ததா — ஸதாசார்யேண ஸந்த்ருஷ்டா ப்ராப்நுவந்தி பராங் கதிம்” இத்யாதிப்படியே தானே உத்தாரகமாகையாலே ஸ்வதந்த்ரோபாயமுமாயிருக்கும்.

462. இப்படி ஸ்வதந்த்ரமான இவ்வுபாயத்துக்கு அதிகாரி ஆரென்னில்; — பக்தி துஷ்கரமென்றும் ஸ்வரூப விருத்தமென்றும் அறுதியிட்டு அவ்வுபாயத்தில் கைவாங்கினவனுக்கு ப்ரபத்தி; அந்த ப்ரபத்திகன்னிலும் மஹா விச்வாஸ முண்டாகை அரிதாகையாலும் பந்தமோக்ஷங்களிரண்டுக்கும் பொதுவான ஈச்வரஸ்வாதந்திரிய பயத்தாலும் தியங்கினவனுக்கு இவ்வுபாயம்.

463. இப்படி கீழ்ச்சொன்ன ஆசார்யாபிமான மாகிறவிது ஸ்வரூபத்தை முதலிலே துளிர்க்கச் செய்து பின்பு புஷ்பிதமாக்கி அநந்தரம் பலபர்யந்தமாக்கும் = அதாவது — முதலில் பகவத் விஷயத்திலே அந்வயிப்பித்து, நெடுநாளாக பகவத் விஷயத்தில் அந்வயமில்லா திருந்ததனாலே “வாடினேன்” என்னும்படி உறாவிக்கிடந்த ஸ்வரூபத்தைப் பல்லவிதமாக்கும்; பின்பு பாகவத விஷயத்திலே ஊன்றுவித்து பலாந்வய யோக்யமாக்குகையாலே பல்லவிதமாயிருந்த வதனைப் புஷ்பிதமாக்கும். அநந்தரம் “நின்று தன்புகழேத்த” என்கிறபடியே சரமபர்வத்திலே நிலைபெறுத்திப் பலபர்யந்தமாக்கும்.

ஆக, ஸதாசார்யாபிமானமே அனைவர்க்கும் உத்தாரகமென்னுமிடம் சொல்லப்பட்டதாயிற்று. த்வயத்தில் இரண்டு வாக்யங்களாலும் சொல்லப்பட்ட உபாயோபேயங்களின் சரமாவதி சொல்லித் தலைக்கட்டிற்றாயிற்று.

பின்னே லோகாசார்யர் திருவடிகளே சரணம்.

ஜீயர் திருவடிகளே சரணம்.

பெருமாள்கோயில் பிரதிவாதி பயங்கரம்

அண்ணங்கராசாரியர் இயற்றிய

ஸ்ரீ வசந பூஷண ஸாரம்

முற்றுப்பெற்றது.





ஸ்ரீரஸ்து.



ஸ்ரீமதே ராமாதுஜாயநமஃ.

ஸ்ரீமல்லோககுரவேநமஃ.

## ஸ்ரீவசனபூஷணத் தநியன்கள்.

ஸ்ரீ சைலேச தயாபாத்ரம்—ஸ்ரீமத் பராங்குச முநிம்  
ப்ரணதோஸ்மி நித்யம்.

லோகாசார்யாயகுரவே க்ருஷ்ணபாதஸ்யஸூநவே |  
ஸம்ஸாரபோகிஸந்தஷ்ட ஜீவஜீவாதவேநமஃ ||

லோககுரும்குருபிஸ்ஸஹபூர்வைஃ கூரகுலோத்தமதாஸமுதாரம் |  
ஸ்ரீநகபத்யபிராமவரேசௌ தீப்ரசயம்வரயோகிநமீடே ||

புருஷகாரவைபவஞ்ச ஸாதநஸ்யகௌரவம்  
தத்திகாரிக்ருத்ய மஸ்ய ஸத்குருபஸேவநம் |  
ஹரிதயாமஹைதுகீம் குரோருபாயதாஞ்சயோ  
வசநபூஷணேவத ஜ்ஜகத்குரும் தமாச்சரயே ||

ஸாங்காகிலத்ரவிட ஸம்ஸ்க்ருதகுருபவேத  
ஸாரார்த்தஸங்க்ரஹ மஹாரஸவாக்யஜாதம் |  
ஸர்வஜ்ஞலோககுரு நிர்மிதமார்யபோக்யம்  
வந்தேஸ்தாவசநபூஷண திவ்யசாஸ்த்ரம் ||

அகுண்டோத்கண்டவைகுண்ட ப்ரியாணாம் கண்ட பூஷணம் |  
குருண ஜகதாமுக்தம் வ்யாப்தம்வசநபூஷணம் ||

[பாசுரங்கள்.]

பேறுதருவிக்குமவள் தன்பெருமை யாறுபெறுவான் முறையவன்  
கூறுகுருவைப்பனுவல் கொள்வதிலையாகிய குளிர்ந்தவருள்தான்  
மாறில்புகழ்நற்குருவின் வண்மையோடெலாம் வசநபூடணம்தில்  
தேறிடநமக்கருள் முடும்பையிறையவன் கழல்கள் சேரென்மனனே.



## ஸ்ரீ வசநபூஷணத் தநியன்கள்.

திருமாமகள் தன் சீரருளேற்றமும்  
 திருமால் திருவடி சேர்வழிநன்மையும்  
 அவ்வழியொழிந்தன வனைத் தின்புன்மையும்  
 மெய்வழியுன்றிய மிக்கோர்பெருமையும்  
 ஆரணம்வல்லவ ரமரும்நன்னெறியையும்  
 நாரணன் தாள்தரு நற்குருநீதியும்  
 சோதிவானருள் தூயமாகுருவின்  
 பாதமாமலர் பணிபவர்தன்மையும்  
 தீதில்வானவர் தேவனுயிர்களை  
 ஏதுமின்றி யெடுக்கும்படியையும்  
 மன்னியவன்பமும் மாகதியும்குரு  
 என்னுநிலைபெறு மின்பொருள் தன்னைபும்  
 அசைவிலாவேத மதனுளனைத்தையும்  
 வசநபூடண வழியாலருளிய  
 மறையவர் சிகாமணி வண்புகழ்முடும்பை  
 யிறையவனெங்கோ னேருலகாரியன்  
 தேன்மலர்ச்சேவடி சிந்தைசெய்ப்பவர்  
 மாநிலத்தின்பம தெய்திவாழ்பவரே.

லோகாசார்யக்குதே லோகஹிதே வசநபூஷணே ।  
 தத்வார்த்த தர்சினோலோகே தந்நிஷ்ட்டாச்ச ஸுதுர்லபா ॥

ஜகதாசார்யசுகிதே ஸ்ரீமத்வசநபூஷணே ।  
 தத்த்வஜ்ஞாநஞ்ச தந்நிஷ்ட்டாம் தேஹிநாத யநிந்த்ரமே ॥

பிள்ளைலோகாசார்யர் திருவடிகளே சரணம்.



ஸ்ரீ:  
ஆழ்வாரெம்பெருமானார்ஜீயர் திருவடிகளை சரணம்.

ஸ்ரீமல்லோகசூரவே நமஃ.

பிள்ளைலோகாசார்யர் அருளிச்செய்த

## ஸ்ரீ வச ந பூ ஷ ண ம்.

ப்ர த ம ப்ர க ர ண ம்.

1. வேதார்த்த மறுதியிடுவது ஸ்ம்ருதிதிஹாஸ புராணங்களாலே.
2. ஸ்ம்ருதியாலே பூர்வபாகத்திலர்த்த மறுதியிடக்கடவது ; மற்றை பிரண்டாலும் உத்தரபாகத்திலர்த்த மறுதியிடக்கடவது.
3. இவையிரண்டிலும் வைத்துக்கொண்டு இதிறாஸம் ப்ரபலம்.
4. அத்தாலே அது முற்பட்டது.
5. இதிறாஸ ச்ரேஷ்டமான ஸ்ரீ ராமாயணத்தால் சிறையிருந்தவ னேற்றஞ் சொல்லுகிறது. மஹாபாரதத்தால் தூதுபோனவனேற் றஞ் சொல்லுகிறது.
6. இவையிரண்டாலும் புருஷகாரவைபவமும் உபாயவைபவமும் சொல் லிற்றாயிற்று.
7. புருஷகாரமாம்போது க்ருபையும் பாரதந்தர்யமும் அநந்யார்ஹத்வ மும் வேணும்.
8. பிராட்டி முற்படப் பிரிந்தது தன்னுடைய க்ருபையை வெளியிடுகைக் காக. நடுவிற்பிரிந்தது பாரதந்தர்யத்தை வெளியிடுகைக்காக. அநந்தரம் பிரிந்தது அநந்யார்ஹத்வத்தை வெளியிடுகைக்காக.
9. ஸம்ச்லேஷ விச்லேஷங்களிரண்டிலும் புருஷகாரத்வந்தோற்றும்.
10. ஸம்ச்லேஷ தசையில் ஈச்வரனைத் திருத்தும் ; விச்லேஷ தசையில் சேதநனைத் திருத்தும்.
11. இருவரையும் திருத்துவது முபதேசத்தாலே.
12. உபதேசத்தாலே இருவருடையவும் கர்மபாரதந்தர்யம் குழையும்.
13. உபதேசத்தாலே மீளாதபோது சேதநனை அருளாலே திருத்தும் ; ஈச்வரனை அழகாலே திருத்தும்.
14. அறியாதவர்த்தங்களையடைய அறிவித்து ஆசார்ய க்ருத்யத்தையும் புருஷகார க்ருத்யத்தையும், உபாய க்ருத்யத்தையும் தானே



பேறிட்டுக்கொள்ளுகையாலே மஹாபாரதத்தில் உபாய வைபவம் சொல்லிற்றாயிற்று.

15. புருஷகாரத்துக்கு முபாயத்துக்கும் வைபவமாவது தோஷத்தையும் குணஹாரியையும் பார்த்து உபேக்ஷியாதவளவன்றிக்கே அங்கீகாரத்துக்கு அவைதன்னையே பச்சையாக்குகை.
16. இரண்டு மிரண்டுங் குலையவேணுமென்றிருக்கில் இரண்டுக்குமிரண்டும் உண்டாயிற்றதாம்.
17. இரண்டுங் குலையுதென்றிருக்கில் இத்தலைக்கிரண்டும் உண்டாயிற்றதாம்.
18. ராக்ஷஸிகள் தோஷம் ப்ரஸித்தம்.
19. ஜிதேந்த்ரியரில் தலைவனாய் ஆஸ்திகாக்ரேஸரனாய் “கேசவஸ்யாத்மா” என்று க்ருஷ்ணனுக்கு தாரகனாயிருக்கிற அர்ஜுனனுக்கு தோஷமேதென்னில், பந்துக்கள் பக்கல் ஸ்நேஹமும் காருண்யமும் வதபிதியும்.
20. த்ரௌபதிபரிபவங்கண்டிருந்தது க்ருஷ்ணபிராயத்தாலே ப்ரதான தோஷம்.
21. பாண்டவர்களுடும் நிரஸிக்க ப்ராப்தமாயிருக்க, வைத்தது த்ரௌபதியுடைய மங்களஸூத்ரத்துக்காக.
22. அர்ஜுனனுக்கு தூத்யஸாரத்தயங்கள் பண்ணிற்றும் ப்ரபத்த்யுபதேசம் பண்ணிற்றும் இவளுக்காக.
23. ப்ரபத்திக்கு தேசநியமமும் காலநியமமும் ப்ரகாரநியமமும் அதிகாரநியமமும் பலநியமமுமில்லை.
24. விஷயநியமமே யுள்ளது.
25. கர்மத்துக்குப் புண்யகேஷத்ரம் வஸந்தாதிகாலம் சாஸ்த்ரோக்தங்களான தத்தத் ப்ரகாரங்கள் த்ரைவர்ணிகர் என்றிவையெல்லாம் வ்யவஸ்திதங்களாயிருக்கும்.
26. “ஸ ஏஷ தேசஃ காலஃ” என்கையாலே இதுக்கு தேசகால நியமமில்லை.
27. இவ்வர்த்தம் மந்த்ரரத்னத்தில் ப்ரதமபதத்திலே ஸுஸ்பஷ்டம்.
28. ப்ரகார நியதியில்லை யென்னுமிடம் எங்குங் காணலாம்.
29. த்ரௌபதி ஸ்நாதையாயன்றே ப்ரபத்தி பண்ணிற்று; அர்ஜுனன் நீசர் நடுவேயிறே இவ்வர்த்தங் கேட்டது.
30. ஆகையால் சுத்தயசுத்தத்திகளிரண்டும் தேடவேண்டா; இருந்தபடியே அதிகாரியாமித்தனை.
31. இவ்விடத்திலே வேல்வெட்டிப்பிள்ளைக்குப் பிள்ளை அருளிச்செய்த வார்த்தையை ஸ்மரிப்பது.



32. அதிகாரியமமின்றிக்கே யொழிந்தபடி யென்னென்னில், தர்ம புத்ராதிகளும், த்ரௌபதியும், காகமும், காளியனும், ஸ்ரீ கஜேந்த்ராழ்வானும், ஸ்ரீவிபீஷணாழ்வானும், பெருமானும், இளைய பெருமானும் தொடக்கமானவர்கள் சரணம் புகுருகையாலே அதிகாரியமமில்லை.
33. பலசியமமின்றிக்கே யொழிந்தபடி யென்னென்னில்; தர்மபுத்ராதிகளுக்கு பலம் ராஜ்யம்; த்ரௌபதிக்கு பலம் வஸ்த்ரம்; காகத்துக்கும் காளியனுக்கும் பலம் ப்ராணம்; ஸ்ரீகஜேந்த்ராழ்வானுக்கு பலம் கைங்கர்யம்; ஸ்ரீவிபீஷணாழ்வானுக்கு பலம் ராம ப்ராப்தி; பெருமானுக்கு பலம் ஸமுத்ரதானம்; இளையபெருமானுக்கு பலம் ராமாநுவ்ருத்தி.
34. விஷயதியமமாவது குணபூர்த்தியுள்ளவிடமே விஷயமாகை; பூர்த்தியுள்ளதும் அர்ச்சாவதாரத்திலே.
35. ஆழ்வார்கள் பலவிடங்களிலும் ப்ரபத்தி பண்ணிற்றும் அர்ச்சாவதாரத்திலே.
36. “பூர்ணம்” என்கையாலே யெல்லாகுணங்களும் புஷ்கலங்கள்.
37. ப்ரபத்திக்கேஷிதங்களான ஸௌலப்யாதிகள் இருட்டறையில் விளக்குப்போலே ப்ரகாசிப்பதிங்கே.
38. பூர்த்தியையும் ஸ்வாதந்த்ரயத்தையுங் குலைத்துக்கொண்டு தன்னை அநாதரிக்கிறவர்களைத் தானாதரித்து நிற்கிறவிடம்.
39. பூகதஜலம்போலே அந்தர்யாமிதவம்; ஆவரணஜலம்போலே ப்ரதவம்; பாற்கடல்போலே வ்யூஹம்; பெருக்காறுபோலே விபவங்கள்; அதிலே தேங்கின மடுக்கள்போலே அர்ச்சாவதாரம்.
40. இதுதான் சாஸ்த்ரங்களால் திருத்தவொண்ணாதே, விஷயாந்தரங்களிலே மண்டி விமுகராய்ப்போரும் சேதநர்க்கு வைமுகக்கயத்தை மாற்றி ருசியை விளைக்கக்கடவதாய், ருசிபிறந்தாலுபாயமாய், உபாயபரிக்காஹம் பண்ணினால் போக்யமுமாயிருக்கும்.
41. இதில் ப்ரபத்திபண்ணு மதிகாரிகள் மூவர்.
42. அஜ்ஞரும், ஜ்ஞாநாதிகரும், பக்திபரவசரும்.
43. அஜ்ஞாநத்தாலே ப்ரபந்நர் அஸ்மதாதிகள்; ஜ்ஞாநாதிக்யத்தாலே ப்ரபந்நர் பூர்வாசார்யர்கள்; பக்திபரவச்யத்தாலே ப்ரபந்நர் ஆழ்வார்கள்.
44. இப்படி சொல்லுகிறதும் ஊற்றத்தைப்பற்ற.
45. இம்மூன்றும் மூன்று தத்வத்தையும் பற்றிவரும்.
46. “என்னான் செய்கேன்” என்கிறவிடத்தில் இம்மூன்றுமூண்டு.
47. அங்கொன்றைப்பற்றி யிருக்கும்.



48. முக்கிய மதுவே.

49. “ அலித்யாத : ” என்கிற ச்லோகத்திலே இம்முன்றும் சொல்லிற்று.

50. “ இதம் சரணமஜ்ஞாநாம். ”

51. பக்திதன்னிலே அவஸ்தாபேதம் பிறந்தவாறே இதுதான் குலை  
யக்கடவதாயிருக்கும்.

52. தன்னைப்பேணவும்பண்ணும் தரிக்கவும்பண்ணும்.

53. இந்த ஸ்வபாவ விசேஷங்கள் கல்யாண குணங்களிலும் திருச்சரங்  
களிலும் திருநாமங்களிலும் திருக்குழலோசையிலுங் காணலாம்.

54. இதுதன்னைப்பார்த்தால் பிதாவுக்குப் புத்ரனெழுத்துவாங்குமா  
போலே யிருப்பதொன்று.

55. இதுதனக்கு ஸ்வரூபம் தன்னைப் பொறுதொழிகை.

56. அங்கம் தன்னையொழிந்தவற்றைப் பொறுதொழிகை.

57. உபாயம் தன்னைப்பொறுக்கும்.

58. உபாயாந்தர மிரண்டையும் பொறுக்கும்.

59. இதிரண்டையும் பொறுது.

60. பலத்துக்கு ஆத்மஜ்ஞாநமும் அப்ரதிக்ஷேதமுமே வேண்டிவது.

61. அல்லாதபோது பந்தத்துக்கும் பூர்த்திக்கும் கொத்தையாம்.

62. ஆபத்தைப் போக்கிக்கொள்ளுகிறோமென்று ப்ரமித்து அதை  
விளைத்துக்கொள்ளாதொழிகையே வேண்டிவது.

63. ரக்ஷணத்துக்கபேஷிதம் ரக்ஷயத்வாநாமதியே.

64. எல்லா உபாயத்துக்கும் பொதுவாகையாலும், சைதந்ய கார்யமாகை  
யாலும், ப்ராப்திதசையிலு மதுவர்த்திக்கையாலும், ஸ்வரூபாதி  
ரேகியல்லாமையாலும், அசித்வ்யாவ்ருத்த வேஷத்தை ஸாதந  
மாக்கவொண்ணாது.

65. அசித்வ்யாவ்ருத்திக்கு ப்ரயோஜநம், உபாயத்திலுபகாரஸ்ம்ருதி  
யும் உபேயத்திலுபகாரம்.

66. “ உன்மனத்தாலென்னினைந்திருந்தாய் ” என்கிறபடியே ப்ராப்திக்கு  
உபாயம் அவன் நினைவு.

67. அதுதானெப்போது முண்டு.

68. அது பலிப்பது இவன்னினைவு மாறினால்.

69. “ அந்திம காலத்துக்குத் தஞ்சம், இப்போது தஞ்சமென் என்கிற நினைவு  
குலைகை ” என்று ஜீயரருளிச்செய்வர்.

70. ப்ராப்தாவும் ப்ராபகனும் ப்ராப்திக்குகப்பானு மவனே.

71. ஸ்வயத்ந நிவ்ருத்தி பாரதந்தர்ய பலம்; ஸ்வப்ரயோஜந நிவ்ருத்தி  
சேஷத்வ பலம்.

72. ப்ராப்ரயோஜந ப்ரவ்ருத்தி ப்ரயத்நபலம்; தத்விஷயப்ரீதி சைதந்ய  
பலம்.



73. அஹமர்த்தத்துக்கு ஜ்ஞாநாநந்தங்கள் தடஸ்தமென்னும்படி தாஸ்ய மிதே அந்தரங்க நிருபகம்.
74. இதுதான் வந்தேறியன்று. (பிஷயம் 20-21)
75. ஸ்வாதந்தர்யமும் அந்யசேஷத்வமும் வந்தேறி.
76. சேஷத்வவிரோதி ஸ்வாதந்தர்யம்; தச்சசேஷத்வ விரோதி ததிதர சேஷத்வம்.
77. அஹங்காரமாகிற ஆர்ப்பைத்துடைத்தால் ஆத்மாவுக் கழியாதபேர் அடியானென்றிதே.
78. க்ராமகுலாதிகளால் வரும்பேர் அநர்த்தஹேது.
79. “ஏகாந்தீ வ்யபதேஷ்டவ்ய:”
80. உபாயத்துக்கு, பிராட்டியையும் த்ரௌபதியையும் திருக்கண்ண மங்கையாண்டானையும்போலே யிருக்கவேணும்; உபேயத்துக்கு, இளையபெருமானையும் பெரியவுடையாரையும் பிள்ளை திருநறையு ரரையரையும் சிந்தயந்தியையும்போலே யிருக்கவேணும்.
81. பிராட்டிக்கும் த்ரௌபதிக்கும் வாசி, சக்தியும் அசக்தியும்.
82. பிராட்டி ஸ்வசக்தியைவிட்டாள்; த்ரௌபதி லஜ்ஜையைவிட்டாள்; திருக்கண்ணமங்கையாண்டான் ஸ்வவ்யாபாரத்தை விட்டான்.
83. பசியராயிருப்பார் அட்டசோறு முண்ணவேணும் அடுகிறசோறு முண்ணவேணு மென்னுமாபோலே, காட்டுக்குப் போகிற போது இளையபெருமாள் பிரியில்தரியாமையை முன்னிட்டு, அடிமைசெய்யவேணும் எல்லாவடிமையும் செய்யவேணும் ஏனிக் கொள்ளவும் வேணும் என்றார்; படைவீட்டில் புகுந்தபின்பு காட் டில் தனியிடத்தில் ஸ்வயம்பாகத்திலே வயிற்றைப்பெருக்கின படியாலே, ஒப்பூணுண்ணமாட்டாதே, ஒரு திருக்கையாலே திரு வெண் கொற்றக்குடையையும், ஒரு திருக்கையாலே திருவெண் சாமரத்தையும் தரித்தடிமைசெய்தார்.
84. பெரியவுடையாரும் பிள்ளை திருநறையுரரையும் உடம்பை யுபே ஷித்தார்கள்; சிந்தயந்திக் குடம்பு தன்னடையே போயிற்று.
85. உபாயத்துக்கு, சக்தியும் லஜ்ஜையும் யத்நமும் சூலையவேணும்; உபே யத்துக்கு ப்ரேமமும் தன்னைப் பேணுமையும் தரியாமையும் வேணும்.
86. இவனுக்கு வைதமாய் வருமதிதே த்யஜிக்கலாவது, ராகப்ராப்த மாய் வருமது த்யஜிக்கவொண்ணாதிதே.
87. உபாயத்வாநுஸந்தாநம் நிவர்த்தகம்; உபேயத்வாநுஸந்தாநம் ப்ர வர்த்தகம்.



88. அப்ராப்த விஷயங்களிலே ஸக்தனானவன் அதுலபிக்கவேணும் என்  
றிராதின்றால், ப்ராப்தவிஷயப்ரவணனுக்குச் சொல்லவேண்டா  
விதே.
89. அதுஷ்ட்டாரமும் அநதுஷ்ட்டாரமும் உபாய கோடியிலந்வயியாது.
90. அநந்யோபாயத்வமும் அநந்யோபேயத்வமும் அநந்யதைவத்வமும்  
சூலையுமபடியான ப்ரவ்ருத்தி காணாதின்றோமிதே.
91. ஜ்ஞாநவிபாக கார்யமான அஜ்ஞானத்தாலே வருமவையெல்லாம்  
அடிக்கழஞ்சுபெறும். (புதிதாய்வு)
92. உபாய பலமாய் உபேயாந்தர்ப்பூதமாயிருக்கும்து; உபாய ப்ரதி  
பந்தகமாகாது.
93. ஸாத்ய ஸமாநம் விளம்பாஸஹமென்றிதே ஸாதநத்துக்கேற்றம் ;  
ஸாத்ய ப்ராவண்யமடியாகவிதே ஸாதநத்திலிழிகிறது.
94. இவனுக்குப் பிறக்குமாத்மகுணங்க ளெல்லாவற்றுக்கும் ப்ரதாந  
ஹேது இந்த ப்ராவண்யம். (புதிதாய்வு)
95. “மாற்பால் மனஞ் சுழிப்ப, ” “பரமாத்மநி யோ ரக்த:” “கண்டே  
கேட்டுற்று மோந்து.”
96. ஆத்மகுணங்களில் ப்ரதாநம் சமமும் நமமும். (புதிதாய்வு)
97. இவை யிரண்டுமுண்டானால் ஆசார்யன் கைபுகுரும் ; ஆசார்யன்  
கைபுகுந்தவாறே திருமந்தரம் கைபுகுரும் ; திருமந்தரம்  
கைபுகுந்தவாறே ஈச்வரன் கைபுகுரும் ; ஈச்வரன் கைபுகுந்தவாறே,  
“வைகுந்தமாநகர் மற்றது கையதுவே” என்கிறபடியே ப்ராப்ய  
பூமி கைபுகுரும்.
98. ப்ராப்யலாபம் ப்ராபகத்தாலே; ப்ராபகலாபம் திருமந்தரத்தாலே;  
திருமந்தரலாபம் ஆசார்யனாலே ; ஆசார்யலாபம் ஆத்மகுணத்  
தாலே.
99. இதுதான் ஐச்வர்யகாமர்க்கும் உபாஸகர்க்கும் ப்ரபந்நர்க்கும்  
வேணும்.
100. மூவரிலும் வைத்துக்கொண்டு மிகவும் வேண்டிவது ப்ரபந்நனுக்கு.
101. மற்றையிருவர்க்கும் நிஷித்தவிஷய நிவ்ருத்தியே யமையும் ;  
ப்ரபந்நனுக்கு விஹிதவிஷய நிவ்ருத்தி தன்னேற்றம்.
102. இதுதான் சிலர்க்கழகாலே பிறக்கும் ; சிலர்க்கருளாலே பிறக்கும் ;  
சிலர்க்காசாரத்தாலே பிறக்கும்.
103. பிறக்கும் க்ரமமென் என்னில் ; அழகு அஜ்ஞாநத்தை விளைக்கும் ;  
அருள் அருசியை விளைக்கும் ; ஆசாரம் அச்சத்தை விளைக்கும்.
104. இவையு முற்றத்தைப் பற்றச்சொல்லுகிறது. (புதிதாய்வு)
105. அருசி பிறக்கும்போதைக்கு தோஷதர்சந மபேக்ஷிதமாயிருக்கும்.



106. அது ப்ரதாந ஹேதுவன்று.
107. அப்ராப்ததையே ப்ரதாந ஹேது:
108. பகவத் விஷயத்திலிழிகிறதும் குணங்கண்டன்று; ஸ்வரூப ப்ராப்த மென்று.
109. இப்படி கொள்ளாதபோது, குணஹீநமென்று நினைத்த தசையில் பகவத்விஷய ப்ரவ்ருத்தியும், தோஷாநுஸந்தாதசையில் ஸம்ஸாரத்தில் ப்ரவ்ருத்தியும் கூடாது.
110. “கோடியவேன்னெஞ்சமவனென்றேகிடக்கும்” “அடியேன் நான் பின்னுமுன் சேவடி யன்றி நயவேன்” என்னுந்நின்றார்களிறே.
111. குணக்ருத தாஸ்யத்திலுங்காட்டில் ஸ்வரூப ப்ரபுத்தமான தாஸ்ய மிறே ப்ரதாநம்.
112. அநஸூயைக்குப் பிராட்டியருளிச்செய்த வார்த்தையை ஸ்மரிப்பது.
113. பகவத்விஷய ப்ரவ்ருத்தி பின்னைச் சேருமோ வென்னில், அதுக் கடி ப்ராவண்யம்; அதுக்கடி ஸம்பந்தம்; அதுதான் ஒளபாநிக மன்று; ஸத்தாப்ரபுத்தம்.
114. அந்தஸத்தை ப்ராவண்ய கார்யமான வதுபவமில்லாதபோது குலையும்; அது குலையாமைக்காக வருமவையெல்லாம் அவர்ஜநீயங்களு மாய் ப்ராப்தங்களுமாயிருக்கும்; ஆகையாலே பகவத்விஷய ப்ரவ்ருத்தி சேரும்.

ப்ரதமப்ரகரணம் ஸம்பூர்ணம்.

பிள்ளை லோகாசார்பர் திருவடிகளே சரணம்.

ஜீயர் திருவடிகளே சரணம்.



சுருதிச் சிறுதரம் - மூலம்  
 11. மூலத்தரம் - மூலம்  
 12. மூலத்தரம் - மூலம் } மூலம்

ஸ்ரீமல்லோககுரவே நம:

## ஸ்ரீவசன பூஷணம்.

### இரண்டாம் ப்ரகரணம்.

115. ப்ராபகாந்தர பரித்யாகத்துக்கும் அஜ்ஞாநாசக்திகளன்று, ஸ்வரூப விரோதமே ப்ரதாந ஹேது.
116. ப்ராபகாந்தரம் அஜ்ஞர்க்குபாயம். மூலத்தரத்தின் ப்ராபகாந்தரம்
117. ஜ்ஞாநிகளுக்கபாயம். மூலத்தரத்தின் ப்ராபகாந்தரம்
118. அபாயமாய்த்தது ஸ்வரூப நாசகமாகையாலே.
119. “நெறிகாட்டி நீக்குதியோ” என்னுநின்றதிதே. மூலம்
120. “வர்த்ததே மே மஹத்பயம்” என்கையாலேபயஜநகம்; “மா சுசு” என்கையாலே சோக ஜநகம்.
121. இப்படி கொள்ளாதபோது ஏதத்ப்ரவ்ருத்தியில் ப்ராயச்சித்தவிதி கூடாது.
122. திருக்குருகைப்பிரான் பின்னான் பணிக்கும்படி—மதிராபிந்து மிச்சர மான சாதகும்பமய கும்பகத தீர்த்த ஸலிலம்போலே அஹங்கார மிச்சரமான வுபாயாந்தரம்.
123. ரத்நத்துக்குப் பலகறைபோலேயும் ராஜ்யத்துக்கு எலுமிச்சம்பழம் போலேயும் பலத்துக்கு ஸத்ருசமன்று.
124. தான் தரித்ரனாகையாலே தனக்குக் கொடுக்கலாவதொன்றில்லை.
125. அவன் தந்தத்தைக் கொடுக்குமிடத்தில், அடைவிலே கொடுக்கில் அநுபாயமாம்; அடைவுகெடக் கொடுக்கில் களவு வெளிப்படும்.
126. பர்த்ருபோகத்தை வயிறு வளர்க்கைக் குறுப்பாக்குமாபோலே, இருவர்க்கு மவத்பயம்.
127. வேதாந்தங்களுபாயமாக விதிக்கிறபடியென் என்னில்;
128. ஓளஷதஸேவை பண்ணாதவர்களுக்கு அபிமத வஸ்துக்களிலே அத் தைக் கலசியிடுவாரைப்போலே ஈச்வரனைக் கலந்து விதிக்கிறவித் தனை.
129. இத்தை ப்ரவர்த்திப்பித்தது பரஹிம்ஸையை நிவர்த்திப்பிக்கைக் காக.
130. இதுதான் பூர்வவிஹிதஹிம்ஸைபோலே; விதிநிஷேதங்களிரண்டுக் கும் குறையில்லை.







153. ஸ்வரூபனித்தியுமத்தாலே.
154. ஒளபாதிகமுமாய் நித்யமுமான பாரதந்த்ரியம் இருவர்க்கு முண்டிறே.
155. அநித்யமான விருவர் பாரதந்த்ரியமும் குலைவதும் அத்தாலே.
156. ஸஸாக்ஷிகமாகையாலே இப்பந்தத்தை யிருவராலு மில்லைசெய்யப்போகாது.
157. “என்னை நெகிழ்க்கிலும்” “கோலமலர்ப்பாவைக்கன்பாகிய.”
158. கர்மணி வ்யுத்பத்தியில் ஸ்வரூபகுணங்களால் வருகிற கர்த்ரு ஸங்கோசராஹித்யத்தை நினைப்பது.
159. அதிகாரித்ரயத்துக்கும் புருஷகார மவர்ஜநீயம்.
160. தனக்குத்தான் தேடும் நன்மை தீமையோபாதி விலக்காயிருக்கும்.
161. அழகுக்கிட்ட சட்டை அணைக்கைக்கு விரோதியாமாப்போலே.
162. “ஹாரோபி.”
163. புண்யம்போலே பாரதந்த்ரியமும் பராநுபவத்துக்கு விலக்கு.
164. குணம்போலே தோஷநிவ்ருத்தி.
165. ஆபரணம் அநபிமதமாய் அழுக்கு அபிமதமாயிராநின்றதிறே.
166. ‘ஸ்நாநம் ரோஷ ஜநகம்’ என்கிற வார்த்தையை ஸ்மரிப்பது.
167. “வஞ்சக்கள்வன்” “மங்கவோட்டே.”
168. வேர்குடுமவர்கள் மண்பற்றுக் கழற்றாநாப்போலே ஜ்ஞாநியை விக்ரஹத்தோடே ஆதரிக்கும்.
169. பரமார்த்தனான விவனுடைய சரீரஸ்திதிக்குஹேது கேவல பகவதிச்சையிறே.
170. “திருமாலிருஞ்சோலை மலையே” என்கிறபடியே உகந்தருளின நிலங்கடெல்லாவற்றிலும் பண்ணும் விருப்பத்தை இவனுடைய சரீரைகதேசத்திலே பண்ணும்.
171. அங்குத்தைவாஸம் ஸாதநம்; இங்குத்தைவாஸம் ஸாத்யம்.
172. “கல்லும் கனைகடலும்” என்கிறபடியே இது லித்தித்தால் அவற்றிலாதரம் மட்டமாயிருக்கும்.
173. “இளங்கோயில் கைவிடேல்” என்றிவன் ப்ரார்த்திக்க வேண்டும்படியாயிருக்கும்.
174. ப்ராப்யப்ரீதிவிஷயத்வத்தாலும் க்ருதஞ்ஜதையாலும் பின்பவை அபிமதங்களாயிருக்கும்.
175. ஆகையாலே தோஷ நிவ்ருத்திபோலே ஆந்தரகுணமும் விரோதியாயிருக்கும்.
176. தோஷ நிவ்ருத்திதானே தோஷமாமிதே.
177. “தன்னால் வரும் நன்மை விலைப்பால்போலே; அவனால் வரும் நன்மை முலைப்பால்போலே” என்று பிள்ளான் வார்த்தை.



178. அவனை யொழியத்தான் தனக்கு நன்மை தேடுகையாவது—ஸ்தநத் தயப் ப்ரஜையை மாதா பிதாக்கள்கையில் நின்றும் வாங்கி (வா) காதுகளுன ஆட்டுவாணியன் கையிலே காட்டிக்கொடுக்குமா போலே யிருப்பதொன்று.
179. தன்னைத்தானேயிறே முடிப்பான்.
180. தன்னைத்தானே முடிக்கையாவது—அஹங்காரத்தையும் விஷயங்க ளையும் விரும்புகை.
181. அஹங்கார மக்நிஸ்பர்சம் போலே.
182. “ந காமகலுஷம் சித்தம்” “நஹிமே ஜீவிதேநார்த்தஃ” “ந தேஹம்” “எம்மாவீட்டுத் திறமும்.”
183. ப்ரதிகூல விஷயஸ்பர்சம் விஷஸ்பர்சம் போலே, அநுகூல விஷயஸ் பர்சம் விஷமிசர போஜனம் போலே.
184. அக்நிஜ்வாலையை விழுங்கி விடாய் கெட நினைக்குமாபோலேயும் ஆடுகிற பாம்பின் நிழலிலே யொதுங்க நினைக்குமாபோலேயும், விஷயப் ப்ரவணனாய் ஸுகிக்க நினைக்கை.
185. அசுணமா முடியுமாபோலே பகவதநுபவைக பரனாய் ம்ருதுப்ரக் ருதியாயிருக்குமவன் விஷய தர்சனத்தாலே முடியும்படி.
186. “காட்டிப்படுப்பாயோ” என்னக் கடவதிறே.
187. அஜ்ஞான விஷயப் ப்ரவணன் கேவல நாஸ்திகனைப்போலே; ஜ்ஞாநவா ன விஷயப் ப்ரவணன் ஆஸ்திக நாஸ்திகனைப்போலே.
188. கேவல நாஸ்திகனைத்திருத்தலாம்; ஆஸ்திக நாஸ்திகனை யொருநா ளும் திருத்தவொண்ணாது.
189. இவையிரண்டும் ஸ்வரூபேண முடிக்குமளவன்றிக்கே பாகவத விரோ தத்தையும் விளைத்து முடிக்கும்.
190. நாமரூபங்களையுடையராய் பாகவத விரோதம் பண்ணிப் போருமவர் கள் தக்தபடம் போலே.
191. மடிபுடவை வெந்தால் உண்டையும் பாவுமொத்துக் கிடக்கும்; காற்றடி த்தவாறே பறந்துபோம்.
192. “நச்வரனவதரித்துப் பண்ணின ஆனைத்தொழில்களெல்லாம் பாகவதாப சாரம் பொருமை” என்று ஜீயரருளிச் செய்வர்.
193. “அவமாநக்ரியா.”
194. பாகவதாபசாரந்தான் அநேகவிதம்.
195. அதிலே யொன்று அவர்கள் பக்கல் ஜந்மநிர்ரூபணம்.
196. இதுதான் அர்ச்சாவதாரத்திலுபாதாந ஸ்ம்ருதியிலுங்காட்டில் க்ருரம்.
197. அததை மாத்ருயோநி பரீகஷயோடொக்கும் என்று சாஸ்த்ரம் சொல்லும்.



198. த்ரிசங்குவைப்போலே கர்மசண்டாலனாய் மார்விலிட்ட யஜ்ஞோப  
வீதந்தானே வாராய் விடும்.
199. ஜாதி சண்டாலனுக்கு காலாந்தரத்திலே பாகவதனாகைக்கு யோக்ய  
தையுண்டு; அதுவுமில்லை யிவனுக்கு.
200. ஆருடபதிதனாகையாலே.
201. இதுதனக்கு அதிகாரி நியமமில்லை.
202. “தமர்களில் தலைவராய சாதியந்தணர்களேலும்” என்கையாலே.
203. இவ்விடத்திலே வைநதேய வருத்தாந்தத்தையும் பிள்ளைப் பிள்ளை  
யாழ்வானுக்கு ஆழ்வான் பணித்த வார்த்தையையும் ஸ்மரிப்பது.
204. ஜ்ஞாநாநுஷ்டாநங்களை யொழிந்தாலும் பேற்றுக்கு அவர்கள் பக்கல்  
ஸம்பந்தமே யமைகிறுப்போலே அவையுண்டானாலு மிழ  
வுக்கவர்கள் பக்கல் அபசாரமே போரும்.
205. இதில் ஜன்ம வருத்தாதி நியமமில்லை.
206. இவ்வர்த்தம் கைசிக வருத்தாந்தத்திலும், உபரிசரவஸு வருத்தாந்  
தத்திலும் காணலாம்.
207. ப்ராஹ்மண்யம் விலைச்செல்லுகிறது. வேதாத்யயநாதி முகத்தாலே  
பகவல்லாப ஹேதுவென்று; அதுதானே யிழவுக்குறுப்பாகில்  
த்யாஜ்யமாமிதே.
208. ஜன்ம வருத்தங்களினுடைய உத்கர்ஷமும் அபகர்ஷமும் பேற்றுக்கு  
மிழவுக்கு மப்ரயோஜகம்.
209. ப்ரயோஜகம் பகவத் ஸம்பந்தமும் ததஸம்பந்தமும்.
210. பகவத் ஸம்பந்தமுண்டானு விரண்டு மொக்குமோ என்னில்.
211. ஒவ்வாது.
212. உத்க்ருஷ்டமாக ப்ரமித்த ஜன்மம் ப்ரம்சஸம்பாவனையாலே “சரீரேச”  
என்கிறபடியே பய ஜநகம்.
213. அதுக்கு ஸ்வரூப ப்ராப்தமான ரைச்யம் பாவிக்கவேணும்.
214. அபக்ருஷ்டமாக ப்ரமித்த உத்க்ருஷ்ட ஜன்மத்துக்கு இரண்டுதோஷமு  
மில்லை.
215. ரைச்யம் ஜன்மஸித்தம்.
216. ஆகையாலே உத்க்ருஷ்ட ஜன்மமே ச்ரேஷ்டம்.
217. “ச்வபசோபி மஹிபால.”
218. நிக்ருஷ்ட ஜன்மத்தால் வந்த தோஷம் சமீப்பது விலக்ஷண ஸம்  
பந்தத்தாலே.
219. ஸம்பந்தத்துக்கு யோக்யதை யுண்டாம்போது ஜன்மக் கொத்தை  
போகவேணும்.



220. ஜம்மத்துக்குக் கொத்தையும் அதுக்குப் பரிஹாரமும் “பழுதிலா வோழுகல்” என்கிறபாட்டிலே யருளிச்செய்தார்.
221. வேதகப் பொன்போலே யிவர்களுட்கை ஸம்பந்தம்.
222. இவர்கள்பக்கல் ஸாம்யபுத்தியு மாதிக்ய புத்தியும் நடக்க வேணும்.
223. அதாவது—ஆசார்ய துல்யரென்றும் ஸம்ஸாரிகளிலும் தன்னிலு மீச்வரனிலும் அதிகரென்றும் நினைக்கை.
224. ஆசார்ய ஸாம்யத்துக்கடி ஆசார்யவசநம்.
225. இப்படி நினையாதொழிகையு மபசாரம்.
226. இவ்வர்த்தம் இதிஹாஸ புராணங்களிலும் \* பயிலுஞ்சுடரொளி நெடு மாற்கடிமையிலும் கண்ணோர வெங்குருதியிலும் நண்ணாதவாள் வுணரிலும் தேட்டருந்திறற்றேனிலும், மேம்பொருளுக்கு மேலில் பாட்டுக்களிலும் விசதமாகக் காணலாம்.
227. க்ஷத்ரியனான விச்வாமித்ரன் ப்ரஹ்மர்ஷியானான்.
228. விபீஷணனை ராவணன் குலபாம்ஸந னென்றான்; பெருமாள் இக்ஷ வாகு வம்ச்யனாக நினைத்து வார்த்தை யருளிச்செய்தார்.
229. பெரிய வுடையார்க்குப் பெருமாள் ப்ரஹ்மமேத ஸம்ஸ்காரம் பண்ணி யருளினார்.
230. தர்மபுத்ரர் அசரீரிவாக்யத்தையும் ஜ்ஞாநாதிக்யத்தையும் கொண்டு ஸ்ரீவிதாரை ப்ரஹ்மமேதத்தாலே ஸம்ஸ்கரித்தார்.
231. ருஷிகள் தர்மவ்யாதன் வாசலிலே துவண்டு தர்ம ஸந்தேஹங்களை சமிப்பித்துக் கொண்டார்கள்.
232. க்ருஷ்ணன் பீஷ்மத்ரோணாதிகள் க்ருஹங்களைவிட்டு ஸ்ரீவிதாரர் திரு மானிகையிலே யமுது செய்தான்.
233. பெருமாள் ஸ்ரீசபரி கையாலே யமுதுசெய்தருளினார்.
234. மாறனேரிநம்பி விஷயமாகப் பெரியநம்பி உடையவர்க் கருளிச்செய்த வார்த்தையை ஸ்மரிப்பது.
235. “ப்ராதுர்ப்பாவை” இத்யாதி.
236. பாகவதனன்றிக்கே வேதார்த்த ஜ்ஞாநாதிகளை யுடையவன் குங்கு மம் சுமந்த கழுதையோபாதி யென்று சொல்லாநின்றதிதே.
237. ராஜாவான ஸ்ரீகுலசேகரப்பெருமாள் திர்யக்ஸ்தாவர ஜம்மங்களை யாசைப்பட்டார்.
238. ப்ரஹ்மணோத்தமரான பெரியாழ்வாரும் திருமகளாரும் கோபஜந் மத்தை யாஸ்தாநம் பண்ணினார்கள்.
239. கந்தல் கழிந்தால் ஸர்வர்க்கும் நாரீணமுத்தமையுடைய அவஸ்தை வரக்கடவதாயிருக்கும்.







ஸ்ரீ:

ஸ்ரீமதே ராமாநுஜாய நமஃ.

## த்ருதீயப்ரகரணம்.

244. மங்களாசாஸநம் ஸ்வரூப விருத்தமன்றோ வென்னில்; ஜ்ஞாநதசையில் ரக்ஷயரக்ஷக பாவம் தன்கப்பிலே கிடக்கும்; ப்ரேமதசையில் தட்டு மாறிக் கிடக்கும்.
245. அவன்ஸ்வரூபத்தை யதுஸந்தித்தால் அவனைக் கடகாகக்கொண்டு தன்னை நோக்கும், ஸௌகுமார்யத்தை யதுஸந்தித்தால் தன்னைக் கடகாகக்கொண் டவனைநோக்கும்.
246. இவ்வர்த்தம் சக்ரவர்த்தி ஸ்ரீஜநகராஜன் திருமகள் விச்வாமித்ரன் ஸ்ரீதண்டகாரண்ய வாஸிகளான ருஷிகள் திருவடி மஹாராஜர், ஸ்ரீநந்தகோபர் ஸ்ரீவிதுரர் பிள்ளையுறங்காவில்லிதாஸர் தொடக்க மானவர்கள் பக்கலிலே காணலாம்.
247. இளையபெருமானே ஸ்ரீகுஹப்பெருமான திசங்கை பண்ண இருவரையு மதிசங்கை பண்ணி ஸ்ரீ குஹப்பெருமாள் பரிகரம் பெருமானே நோக்கற்றிதே.
248. ஒருநாள் முகத்திலே விழித்தவர்களை வடிவழகு படுத்தும் பாடா யிற்றிது.
249. இவர்கள் நம்முடைய கோடியிலே யென்னும்படியாயிற்று ஆழ்வார் கள் நிலை.
250. ஆழ்வார்களெல்லாரையும் போலல்லர் பெரியாழ்வார்.
251. அவர்களுக்கிது காதாசித்கம்; இவர்க்கிது நித்யம்.
252. அவர்களுடைய ஆழங்கால்தானே இவர்க்கு மேடாயிருக்கும்.
253. அவர்களுக்கு உபய சேஷத்வத்தையு மழித்து ஸ்வரூபத்தைக் குமிழ் நீருண்ணப்பண்ணுமது, இவர்க்கு உபய வருத்திக்கும் ஹேது வாய் ஸ்வரூபத்தைக் கரையேற்றும்.
254. பய நிவர்த்தகங்களுக்கு பயப்படுவது ப்ரதிகூலரையு மதுகூலராக் கிக் கொள்ளுவது, அதீத காலங்கனி லபதாநங்களுக்கு உத்தரகாலத் திலே வயிறெரிவது ப்ராப்திபலமு மிதுவே யென்பது அநிமிஷ ரைப்பார்த்து உறகலுறகல் என்பதாய்க்கொண்டு இதுதானே யாத் ரையாய் நடக்கும்.
255. அல்லாதவர்களைப் போலே கேட்கிறவர்களுடையவும் சொல்லுகிற வர்களுடையவும் தனிமையைத் தவிர்க்கையன்றிக்கே ஆளுமானா ரென்கிறவனுடைய தனிமையைத் தவிர்க்கைக்காகவாயிற்று பாஷ் யகாரரு மிவருமுபதேசிப்பது.



256. அல்லாதார்க்கு ஸத்தாஸம்ருத்திகள் தர்சநாநுபவ கைங்கர்யங் களாலே; இவர்க்கு மங்களாசாஸநத்தாலே.
257. உகந்தருளின நிலங்களை யநுஸந்தித்தால் ஊனுமுறக்கமு மின்றிக்கே இவருடைய யாத்ரையே நமக்கெல்லார்க்கும் யாத்ரையாக வேணும்.
258. ஆகையாலே மங்களாசாஸநம் ஸ்வரூபாநுகுணம்.
259. அநுகூலராகிறார் ஜ்ஞாநபக்தி வைராக்யங்கள் இட்டுமாறினாப்போ லே, வடிவிலே தொடை கொள்ளலாம்படி யிருக்கும் பரமார்த்தர்.
260. ஒரு செய் நிரம்ப நீர் நின்றால் அசல்செய் பொசிந்து காட்டுமா போலே இவையில்லாதார்க்கு மிவர்களோட்டை ஸம்பந்தத்தாலே உருவுதல் தீரக்கடவதாயிருக்கும்.
261. ஆறுநீர் வரவணித்தானால் அதுக்கீடான வடையாளங்களுண்டாமா போலே ப்ராப்தி யணித்தானவாறே இந்த ஸ்வபாவ விசேஷங்கள் தன்னடையே வினையக்கடவதாயிருக்கும்.
262. இவற்றைக்கொண்டு சரம சரீரமென்று தனக்குத்தானே யறுதியிட லாயிருக்கும்.
263. ப்ரதிகூலராகிறார் தேஹாத்மாபிமாநிகளும் ஸ்வதந்த்ரநு மந்யசேஷ பூதநு முபாயாந்தரநிஷ்டரும் ஸ்வப்ரயோஜநபரரும்.
264. இவர்களுக்கு உத்தேச்யரும் உபாயோபேயங்களும் பேதித்திருக்கும்.
265. தேஹாத்மாபிமானிகளுக்கு உத்தேச்யர் தேஹவர்த்தகரான மதுஷ்யர் கள், உபாயமர்த்தம், உபேயமைஹிகபோகம்; ஸ்வதந்த்ரார்க்கு உத் தேச்யர் ஸ்வர்க்காதிபோகப்ரதர், உபாயம் கர்மாநுஷ்டாநம்; உபேயம் ஸ்வர்க்காதி போகம், அந்ய் சேஷபூதர்க்கு உத்தேச்யர் ப்ரஹ்மருத்ராதிகள், உபாயம் தத்ஸமாச்சரயணம், உபேயம் தத் ஸாயுஜ்யம்; உபாயாந்தரநிஷ்டர்க்கு உத்தேச்யன் தேவதாந்தர் யாமியான ஸர்வேச்வரன், உபாயம் கர்மஜ்ஞாநபக்திகள், உபேயம் பகவதநுபவம்; ஸ்வப்ரயோஜநபரர்க்கு உத்தேச்யன் நெஞ்சினால் நினைப்பானெவனென்கிறவன்; உபாயம் ஸ்வகீய ஸ்வீகாரம், உபே யம் ஸ்வார்த்த கைங்கர்யம்.
266. முதல் சொன்ன மூவரும் நிக்ரஹத்துக் கிலக்கு, மற்றையிருவரு மநுக்ரஹத்துக் கிலக்கு.
267. மூவருடையவும் கர்ம மநுபவ விநாச்யம், நாலாமதிகாரிக்கு ப்ராயச் சித்த விநாச்யம்; அஞ்சாமதிகாரிக்குப் புருஷகார விநாச்யம்.
268. உபாயம் ஸ்வீகாரகாலத்தில் புருஷஸாபேக்ஷமுமாய் புருஷகா ஸாபேக்ஷமுமாய் இருக்கும்; கார்யகாலத்தி லுபயநிரபேக்ஷமா யிருக்கும்.



269. ஸ்வப்பயோஜநபர ரெல்லாரையும் ப்ரதிகூலராக நினைக்கலாமோ வென்னில்;
270. இங்கு-ஸ்வப்பயோஜந மென்கிறது ஆசாயதோஷ ஜந்யமானத்தை.
271. ஆகையாலே தோஷமில்லை.
272. விஷய தோஷத்தால் வருமவையெல்லாம் துஸ்த்யஜமாயிதே யிருப்பது.
273. “ஊமையரோடு சேவிடர் வார்த்தை” “கதமந்ய திச்சதி.”
274. இப்படி யிவை யித்தனையும் ஸதாசார்ய ப்ரஸாதத்தாலே வர்த்திக்கும் போதைக்கு வஸ்தவ்யமாசார்ய ஸந்திதியும் பகவத் ஸந்திதியும்; வக் தவ்யமாசார்ய வைபவமும் ஸ்வநிகர்ஷமும்; ஜப்தவ்யம் குருபரம் பரையும் த்வயமும்; பரிக்ராஹ்யம் பூர்வாசார்யர்களுடைய வசநமு மதுஷ்டாநமும், பரித்யாஜ்ய மவைஷ்ணவ ஸஹவாஸமு மபிமாநமும்; கர்த்தவ்ய மாசார்ய கைங்கர்யமும் பகவத் கைங்கர்யமும்.
275. கீழ்ச்சொன்ன பகவத் கைங்கர்ய மறிவது சாஸ்த்ரமுகத்தாலே. ஆசார்ய கைங்கர்ய மறிவது சாஸ்த்ரமுகத்தாலு மாசார்ய வரநத் தாலும்.
276. கைங்கர்யந்தானிரண்டு.
277. அதாவது இஷ்டம் செய்கையு மநிஷ்டம் தவிருகையும்.
278. இஷ்டாநிஷ்டங்கள் வர்ணாச்ரமங்களை யு மாத்மஸ்வரூபத்தையு மவலம்பித்திருக்கும்.
279. புண்யத்துக் கஞ்சுகிறவன் பாபத்தைப் பண்ணுனிறே.
280. இவன் புண்யத்தைப் பாபமென்றிருக்கும்; அவன் பாபத்தைப் புண்ய மென்றிருக்கும். அவனுக்கது கிடையாது; இவனது செய்யான்.
281. கைங்கர்யந்தான் பக்திமூல மல்லாதபோது பிதிமூலமாய் வர வேணும்.
282. அதுவுமில்லாதபோது அதிகாரத்திலும் உபாயோபேயங்களிலும் அந்வயமின்றிக்கே யொழியும்.
283. கைங்கர்யந்தன்னை பலஸாதநமாக்காதே பலமாக்கவேணும்.
284. அதாவது—தான் கையேலாதே அவனைக் கையேற்கப் பண்ணுகை.
285. கொடுத்துக் கொள்ளாதே கொண்டத்துக்குக் கைக்கூலி கொடுக்க வேணும்.
286. ஸ்ரீவிதாரையும், ஸ்ரீமாலாகாரையும் கூனியையும் போலே கஞ்சித் கரித்தால் ஸ்வரூபம் நிறம் பெறுவது.
287. மடிதடவாத சோறும் சுருநாருத பூவும் சுண்ணாம்பு படாத சாந் துமிதேயிவர்கள் கொடுத்தது.
288. கைங்கர்ய தசைபோலே முன்புள்ள தசைகளிலும் ஸ்வரூபத்தை யுஜ்ஜ்வலமாக்கவேணும்.



289. முன்பே நாலுதசை யுண்டு.

290. அதாவது ஜ்ஞாநதசையும் வரணதசையும் ப்ராப்தி தசையும் ப்ராப்யாநுபவதசையும்.

291. ஜ்ஞாநதசையில் அஜ்ஞாநத்தை முன்னிடம்; வரணதசையில் அபூர்த்தியை முன்னிடம். ப்ராப்திதசையில் ஆர்த்தியை முன்னிடம்; ப்ராப்யாநுபவதசையி லபிநிவேசத்தை முன்னிடம்.

292. அஜ்ஞாநம் போவது ஆசார்யஜ்ஞாநத்தாலே, அபூர்த்திபோவது ஈசுவர பூர்த்தியாலே; ஆர்த்திபோவது அருளாலே; அபிநிவேசம் போவது அநுபவத்தாலே.

293. அஜ்ஞானத்துக்கடி அபராதம், அபூர்த்திக்கடி ஜ்ஞாநபூர்த்தி, ஆர்த்திக்கடி அலாபம்; அபிநிவேசத்துக்கடி அமுகு.

294. ஆர்த்தியு மபிநிவேசமு மிருக்கும்படி அர்ச்சிராதிகதியிலே சொன்னோம்.

295. இவன்தனக்கு நாலுதசைபோலே நாலுகுணமுண்டு.

296. அதாவது ஜ்ஞாநமு மஜ்ஞாநமும் சக்தியு மசக்தியும்.

297. இதுதா னவனுக்கு முண்டு.

298. அவனுடைய ஜ்ஞாநத்துக்கிலக்கு இவனுடைய குணம்; அஜ்ஞாநத்துக்கிலக்கு இவனுடைய தோஷம். சக்திக்கிலக்கு இவனுடைய ரக்ஷணம், அசக்திக்கிலக்கு பரித்யாகம்.

299. இவனுடைய ஜ்ஞாநத்துக்கிலக்கு ஆசார்யகுணம்; அஜ்ஞாநத்துக்கிலக்கு ஆசார்யதோஷம்; சக்திக்கிலக்கு ஆசார்ய கைங்கரியம், அசக்திக்கிலக்கு நிஷித்தானுஷ்டாநம்.

300. நிஷித்தந்தானும் நாலுபடியாயிருக்கும்.

301. அதாவது அக்ருத்யகரணமும் பகவதபசாரமும் பாகவதாபசாரமும் அஸஹ்யாபசாரமும்.

302. அக்ருத்யகரணமாவது—பரஹிம்ஸை பரஸ்தோத்ரம் பரதார பரிக்ரஹம் பரத்ரவ்யாபஹாரம் அஸத்ய கதநம் அபக்ஷ்ய பக்ஷணம் தொடக்கமானவை.

303. பகவதபசாரமாவது—தேவதாந்தரங்களோடொத்த ஈசுவரனை நினைக்கையும் ராமக்ருஷ்ணத் த்வதாரங்களில் மநுஷ்ய ஸஜாதீயதா புத்தியும், வர்ணச்ரம விபரீதமான வ்ரபசாரமும், அர்ச்சாவதாரத்தி லுபாதாந நிரூபணமும் ஆத்மாபஹாரமும் பகவத் த்ரவ்யாபஹாரமும் தொடக்கமானவை.

304. பகவத்த்ரவ்யத்தைத் தானபஹரிக்கையும் அபஹரிக்கிறவர்களுக்கு ஸஹகரிக்கையும் அவர்கள் பக்கலிலே யாசிதமாகவு மயாசிதமாகவும் பரிக்ரஹிக்கையும் பகவானுக்கநிஷ்டமாயிருக்கும்.



305. பாகவதாபசாரமாவது அஹங்காரார்த்த காமங்களடியாக ஸ்ரீவைஷ்ணவர்களுக்குப்பண்ணும் விரோதம்.
306. அஸஹ்யாபசாரமாவது நிர்நிபந்தநமாக பகவத் பாகவத விஷயமென்றால் அஸஹமாநனாயிருக்கையும் ஆசார்யாபசாரமும் தத்பக்தாபசாரமும்.
307. இவை யொன்றுக்கொன்று க்ருரங்களுமாய் உபாய விரோதிகளுமாய் உபேய விரோதிகளுமாயிருக்கும்.
308. தான் ஹிதோபதேசம் பண்ணும்போது தன்னையும் சிஷ்யனையும் பலத்தையும் மாறாடி நினைக்கை க்ருர நிஷித்தம்.
309. தன்னை மாறாடி நினைக்கையாவது தன்னை ஆசார்யனென்று நினைக்கை; சிஷ்யனை மாறாடி நினைக்கையாவது தனக்கு சிஷ்யனென்று நினைக்கை. பலத்தை மாறாடி நினைக்கையாவது த்ருஷ்ட ப்ரயோஜனத்தையும், சிஷ்யனுடைய உஜ்ஜீவனத்தையும், பகவத் கைங்கர்யத்தையும் ஸஹவாஸத்தையும் பலமாக நினைக்கை.
310. நினையாதிருக்க இந்நாலு பலமும் ஸித்திக்கிறபடி யென்னென்னில்; சேஷபூதனை சிஷ்யன் நினைவாலே த்ருஷ்டபலம் ஸித்திக்கும்; ஈச்வரன் நினைவாலே உஜ்ஜீவனம் ஸித்திக்கும், ஆசார்யன் நினைவாலே பகவத் கைங்கரியம் ஸித்திக்கும், உபகார ஸ்ம்ருதியாலே ஸஹவாஸம் ஸித்திக்கும்.
311. ஸாக்ஷாத்பலமும் ஆசார்யத்வமும் ஸித்திக்கிறபடி யென்னென்னில், தன் நினைவாலும் ஈச்வரன் நினைவாலும் ஸித்திக்கும்.
312. இப்படி யொழிய உபதேசிக்கு இருவர்க்கும் ஸ்வரூப ஸித்தியில்லை.
313. ஆசார்யனுக்கு சிஷ்யன் பக்கல் க்ருபையும் ஸ்வாசார்யன் பக்கல் பாச தந்த்ரியமும் வேணும்.
314. க்ருபையாலே சிஷ்யன் ஸ்வரூபம் ஸித்திக்கும், பாச தந்த்ரியத்தாலே தன் ஸ்வரூபம் ஸித்திக்கும்.
315. நேரே ஆசார்யனென்பது ஸம்ஸார நிவர்த்தகமான பெரிய திருமந்த்ரத்தை யுபதேசித்தவனை.
316. ஸம்ஸார வர்த்தகங்களுமாய் க்ஷுத்தங்களுமான பகவந் மந்த்ரங்களை யுபதேசித்தவர்களுக்கு ஆசார்யத்வ பூர்த்தியில்லை.
317. பகவந் மந்த்ரங்களை க்ஷுத்தங்களென்கிறது பலத்வாரா.
318. ஸம்ஸாரவர்த்தகங்களென்கிறதும் அத்தாலே.
319. இதுதான் ஓளபாதிகம்.
320. சேதநனுடைய ருசியாலே வருகையாலே.



321. சிஷ்யனென்பது ஸாத்யாந்தர நிவ்ருத்தியும் பலஸாதந சுச்சுருஷையுமும், ஆர்த்தியு மாதாமும் அநஸூயையும் உடையவனை.
322. மந்த்ரமும் தேவதையும் பலமும் பலாதுபந்திகளும் பலஸாதநமும் ஐஹிகபோகமுமெல்லா மாசார்யனே யென்று நினைக்கக்கடவன்.
323. “மாதாபிதா யுவதயஃ” என்கிற ச்லோகத்திலே இவ்வர்த்தத்தைப் பரமாசார்யருமருளிச்செய்தார்.
324. இதுக்கடி உபகார ஸ்ம்ருதி.
325. உபகார ஸ்ம்ருதிக்கு முதலடி ஆசார்யன் பக்கல் க்ருதஜ்ஞதை; முடிந்தநில மீச்வரன் பக்கல் க்ருதஜ்ஞதை.
326. சிஷ்யனு மாசார்யனும் அந்யோந்யம் ப்ரிய ஹிதங்களை நடத்தக் கடவர்கள்.
327. சிஷ்யன் தான் ப்ரியத்தை நடத்தக்கடவன்; ஈச்வரனைக் கொண்டு ஹிதத்தை நடத்தக்கடவன்; ஆசார்யன் மாருடி நடத்தக்கடவன்.
328. சிஷ்யன் உகப்பிலே யூன்றிப்போரும்; ஆசார்ய னுஜ்ஜீவனத்திலே யூன்றிப்போரும்.
329. ஆகையால் சிஷ்ய னாசார்யனுடைய ஹர்ஷத்துக்கு இலக்காகை யொழிய ரோஷத்துக் கிலக்காகைக் கவகாசமில்லை.
330. நிக்ரஹத்துக்குப் பாத்ரமாம்போது அது ஹிதரூபமாகையாலேயிருவர்க்கு முபாதேயம்.
331. சிஷ்யனுக்கு நிக்ரஹகாரணம் த்யாஜ்யம்.
332. நிக்ரஹந்தான் பகவந் நிக்ரஹம்போலே ப்ராப்யாந்தர்க்கதம்.
333. ஆசார்யன் சிஷ்யனுடைய ஸ்வரூபத்தைப் பேணக்கடவன். சிஷ்யன் ஆசார்யனுடைய தேஹத்தைப் பேணக்கடவன்.
334. இரண்டுமிருவர்க்கும் ஸ்வரூபமுமாய் பகவத்கைங்கர்யமுமாயிருக்கும்.
335. ஆசார்யனுக்குதேஹரக்ஷணம் ஸ்வரூபஹாநி; சிஷ்யனுக்கு ஆத்மரக்ஷணம் ஸ்வரூபஹாநி.
336. ஆசார்ய னாத்மரக்ஷணம் பண்ணுமிடத்தி லஹங்காரம் விரோதி; சிஷ்யன் தேஹரக்ஷணம் பண்ணுமிடத்தில் மமகாரம் விரோதி.
337. ஆசார்யன் தன்னுடைய தேஹரக்ஷணம் தன் வஸ்துவைக்கொண்டு பண்ணக் கடவன். சிஷ்யன் ஸ்வதேஹரக்ஷணம் ஆசார்யன் வஸ்துவைக்கொண்டு பண்ணக்கடவன்.
338. ஆசார்யன் சிஷ்யன் வஸ்துவைக் கொள்ளக் கடவனல்லன்; சிஷ்யன் தன் வஸ்துவைக் கொடுக்கக் கடவனல்லன்.
339. கொள்ளில் மிடியனும், கொடுக்கில் கள்ளனும்.
340. கொள் கொடையுண்டானால் ஸம்பந்தம் குலையும்.
341. இவன் மிடியனாகையாலே கொடான், அவன் பூர்ணனாகையாலே கொள்ளான்.



342. அவனுக்குப் பூர்த்தியாலே ஸ்வரூபம் ஜீவித்தது. இவனுக்கு மிடியாலே ஸ்வரூபம் ஜீவித்தது.
343. ஆனால் சிஷ்யன் ஆசார்யனுக்குப் பண்ணுமுபகாரம் ஒன்றுமில்லை யோவென்னில்.
344. ஆசார்யன் நினைவாலே யுண்டு.
345. அதாவது ஜ்ஞாந வ்யவஸாய ப்ரேம ஸமாசாரங்கள்.
346. ஆசார்யப்ரீத்யர்த்தமாக இவனுக்குத் தவிரவேண்டுமெது பகவத த்ரவ்யத்தை யபஹரிக்கையும் பகவத் போஜநத்தை விலக்குகையும் குருமந்த்ர தேவதா பரிபவமும்.
347. பகவத் த்ரவ்யாபஹாரமாவது ஸ்வாதந்த்ரியமும் அந்ய சேஷத்வமும்; பகவத் போஜநத்தை விலக்குகையாவது அவனுடைய ரக்ஷகத்வத்தை விலக்குகை.
348. அவனுடைய ரக்ஷகத்வக்ரமம் ப்ரபந்ந பரித்ராணத்திலே சொன்னோம். குருபரிபவமாவது கேட்டவர்த்தத்தின்படி யனுஷ்டியாதொழிகையும் அநதிகாரிகளுக்குபதேசிக்கையும்; மந்த்ர பரிபவமாவது அர்த்தத்தில் விஸ்மருதியும் விபரீதார்த்தப்ரதிபத்தியும்; தேவதாபரிபவமாவது கரணத்ரயத்தையு மப்ராப்த விஷயங்களிலே ப்ரவணமாக்குகையும், தத்விஷயத்தில் ப்ரவணமாக்காதொழிகையும்.
349. இவனுக்கு சரீராவஸாநத்தளவும் ஆசார்ய விஷயத்தில் “என்னைத் தீமனம் கேட்த்தாய்” “மருவித்தோழும் மனமே தந்தாய்” என்று உபகாரஸ்மருதி நடக்கவேணும்.
350. மநஸ்ஸுக்குத் தீமையாவது ஸ்வகுணத்தையும் பகவத் பாகவத தோஷத்தையும் நினைக்கை.
351. தோஷம் நினையாதொழிகிறது குணம்போலே யுண்டாயிருக்கவன்று, இல்லாமையாலே.
352. தோஷமுண்டென்று நினைக்கில் அது பரதோஷமன்று, ஸ்வதோஷம்.
353. ஸ்வதோஷமானபடி யென்னென்னில்;
354. ஸ்வதோஷத்தாலும் பந்தத்தாலும்.
355. ஸ்வதோஷமில்லையாகில் குணப்ரதிபத்தி நடக்கும்.
356. நடந்ததில்லையாகில் தோஷஜ்ஞாநமே தோஷமாம்.
357. இது தனக்கவஸரமில்லை.
358. ஸ்வதோஷத்துக்கும் பகவத் பாகவத குணங்களுக்குமே காலம் போருகையாலே.
359. ஸம்ஸாரிகள்தோஷம் ஸ்வதோஷமென்று நினைக்கக்கடவன்.
360. அதுக்கு ஹேது பந்தஜ்ஞாநம்.



361. “ இறைப்போழுது மெண்ணேம் ” என்கையாலே அதுதான் தோன்றது.
362. தோன்றுவது நிவர்த்தநார்த்தமாக.
363. பிராட்டி, ராக்ஷஸிகள்குற்றம் பெருமாளுக்கும் திருவடிக்கும் அறிவியாதாப்போலே, தனக்குப் பிறர்செய்த குற்றங்களை பகவத் பாகவத விஷயங்களில் அறிவிக்கக் கடவனல்லன்.
364. அறிவிக்க விரியவனகப்பட வாய்திறவாதே ஸர்வஜ்ஞ விஷயங்களுக்கும் மறைக்குமென்னு நின்றதிதே.
365. குற்றம் செய்தவர்கள் பக்கல், பொறையும், க்ருபையும் சிரிப்பும் உகப்பும் உபகார ஸ்ம்ருதியும் நடக்கவேணும்.
366. ஸ்வதோஷாநு ஸந்தாநம் பயஜேது; பகவத் குணாநுஸந்தாநம் அபயஜேது.
367. பயாபயங்களிரண்டும் மாறாடி அஜ்ஞதையே ஸித்திக்கும்.
368. ஆனால் “ நலிவானின்ன மெண்ணுகின்றாய் ” “ ஆற்றங்கரைவாழ் மரம் போலஞ்சுகின்றேன் ” என்கிறபாசுரங்களுக்கு அடியென்னென்னில்;
369. பந்தாநுஸந்தாநம்.
370. ப்ரஜை தெருவிலே யிடறித் தாய் முதுகிலே குத்துமாபோலே, திருபாதிக பந்துவாய் சக்தனாயிருக்கிறவன் விலக்காதொழிந்தால் அப்படிச் சொல்லலாமிதே.
371. ப்ரஜையைக் கிணற்றின் கரையினின்றும் வாங்காதொழிந்தால் தாயே தள்ளினாலென்னக் கடவதிதே.
372. இவனுடைய அநுமதி பேற்றுக்கு ஹேதுவல்லாதாப் போலே அவனுடைய அநுமதியும் இழவுக்கு ஹேதுவன்று.
373. இரண்டு மிருவர்க்கும் ஸ்வரூபம்.
374. இழவுக்கடி கர்மம்; பேற்றுக்கடி க்ருபை.
375. மறைப்படி சொல்லில் இழவுக்குறுப்பாம்.
376. எடுக்க நினைக்கிறவனைத் தள்ளினா யென்கை எடாமைக்குறுப்பிதே.
377. சீற்றமுளவென்ற வந்தரத்திலே பிவ்வர்த்தத்தைத் தாமே யருளிச் செய்தாரிதே.
378. சீற்றமுண்டென்றறிந்தால் சொல்லும்படி யென்னென்னில், அருளும் ஆர்த்தியும் அநந்ய கதித்வமும் சொல்லப்பண்ணும்.
379. சிறினாலும் காலேக்கட்டிக் கொள்ளலாம்படி யிருப்பானொருவனைப் பெற்றால் எல்லாம் சொல்லலாமிதே.
380. “ க்ருபயா பர்யபாலயத் ” “ அரிசினத்தால். ”

த்ருதீய ப்ரகரணம் ஸம்பூர்ணம்.



புநீரஸ்து.

## ச துர்த்தப்ரகரணம்.



381. த்ரிபாத் விபூதியிலே பரிபூர்ணபவம் நடவா நிற்க, அது உண்ட துருக் காட்டாதே, தேசாந்தரகதனான புத்ரன் பக்கலிலே பித்ரு ஹ்ருத யம் கிடக்குமாபோலே, ஸம்ஸாரிகள் பக்கலிலே திருவுள்ளம் குடி போய், இவர்களைப் பிரிந்தால் ஆற்றமாட்டாதே, இவர்களோடே கலந்து பரிமாறுகைக்குக் கரண களைபரங்களைக்கொடுத்து, அவற்றைக் கொண்டு வ்யாபரிக்கைக்கீடான சக்தி விசேஷங்களையும் கொடுத்து, கண்காணநிற்கி லாணையிட்டு விலக்குவர்களென்று கண்ணுக்குத் தோற்றாதபடி, உறங்குகிற ப்ரஜையைத் தாய் முதுகிலே யணைத்துக்கொண்டு கிடக்குமாபோலே, தானறிந்த ஸம்பந்தமே ஹேதுவாக விடமாட்டாதே, அகவாயிலே அணைத்துக்கொண்டு, ஆட்சியில் தொடர்ச்சி நன்றென்று விடாதே, ஸத்தையை நோக்கி யுடன்கேடனாய், இவர்கள் அஸத்கர்மங்களிலே ப்ரவர்த்திக்கும்போது மீட்கமாட்டாதே, அநுமதி தானத்தைப்பண்ணி உதாஸீநரைப் போலே யிருந்து மீட்கைக்கிடம் பார்த்து, நன்மையென்று பேரிடலாவதொரு தீமையும் காணாதே நெற்றியைக் கொத்திப்பார்த்தாலொருவழியாலும் பசைகாண தொழிந்தால் அப்ராப்யமென்று கண்ண நீரோடே மீளுவது; தனக்கேற இடம்பெற்ற வளவிலே, என்னுரைச்சொன்னாய் என்பேரைச்சொன்னாய் என்னடியாரை நோக்கினாய் அவர்கள் விடையைத் தீர்த்தாய் அவர்களுக் கொதுங்க நிழலைக் கொடுத்தாய் என்றாப்போலே சிலவற்றை யேறிட்டு, மடிமாங்காயிட்டு, பொன்வாணியன் பொன்னை உரைகல்லிலே யுரைத்து மெழுகாலே யெடுத்துக் கால் கழஞ்சென்று திரட்டுமா போலே, ஜம்ம பரம்பரைகள்தோறும், யாத்ருச்சிகம் ப்ராஸங்கிகம் ஆதுஷங்கிக மென்கிற ஸுக்ருத விசேஷங்களைக் கற்பித்துக் கொண்டு தானே யவற்றை ஒன்று பத்தாக்கி நடத்திக்கொண்டு போரும்.

382. லலிதா சரிதா திகளிலே இவ்வர்த்தம் சுருக்க மொழியக் காணலாம்.

383. அஜ்ஞரான மதுஷ்யர்கள் வாளாதந்தானென்றிருப்பார்கள்.

384. ஜ்ஞானவான்கள் “இன்றென்னைப் பொருளாக்கித் தன்னை யென்னுள் வைத்தான்” “எந்நன்றிசெய்தேனோ வேன்னெஞ்சில் திகழ்வதுவே” “நடுவேவந்துய்யக்கொள்கின்ற நாதன்” “அறியாதன வறிவித்தவத்தா நீசெய்தன வடியேனறியேனே” “பொருளல்லாத வேன்னைப் பொருளாக்கி யடிமை கொண்டாய்” “என்னைத் தீமனங் கேடுத்தாய்” “மருவித்தொழும் மனமே தந்தாய்” என்றீடுபடா நிற்பார்கள்.



385. பாஷ்யகாரர் காலத்திலே ஒருநாள் பெருமாள் புறப்பட்டருளுந்தனை யும் பார்த்துப், பெரிய திருமண்டபத்துக்குக் கீழாக முதலிகளெல் லாரும் திரளவிருந்தவளவிலே இவ்வர்த்தம் ப்ரஸ்துதமாக, பின்பு பிறந்த வார்த்தைகளை ஸ்மரிப்பது.
386. ஆகையால் அஜ்ஞாதமான நன்மைகளையே பற்றாசாகக்கொண்டு கடா ஶியா நிற்கும்.
387. இவையங்கூட இவனுக்கு விளையும்படியிறே இவன்தன்னை முதலிலே அவன் ஸ்ருஷ்டித்தது.
388. அதுதன்னை நிருபித்தால் இவன் தனக்கு ஒன்றும் செய்யவேண்டாத படியாயிருக்கும்.
389. பழையதாக உழுவது நடுவது விளைவதாய்ப்போரும் கேஷத்ரத்திலே உதிரிமுளைத்து பலபர்பந்தமாமாபோலே, இவைதான் தன்ன டையே விளையும்படி யாயிற்று பத்தியுழவன் பழம் புனத்தை ஸ்ருஷ்டித்த கட்டளை.
390. அவைதா னெவை யென்றால் ;
391. பூர்வக்ருத புண்யா புண்ய பலன்களை சிரகாலம் புஜித்து, உத்தர காலத்தில் வாஸனைகொண்டு ப்ரவர்த்திக்குமத்தனை யென்னும்படி கையொழிந்த தசையிலே, நாமார்? நாம் நின்ற நிலையேது? நமக்கினி மேல் போக்கடியேது? என்று பிறப்பன சில நிருபண விசேஷங்க ளுண்டு ; அவையாதல் முன்பு சொன்னவையாதல்.
392. “யதாஹி மோஷகாஃ பாந்தே” என்று தொடங்கி இதிலுடைய க்ரமத்தை பகவச் சாஸ்த்ரத்திலே சொல்லிற்று.
393. “வேறிதே யருள்செய்வார்” என்றிவ் வர்த்தத்தை ஸ்பஷ்டமாக அருளிச் செய்தாரிறே.
394. “செய்வார்கட்கு” என்று அருளுக்கு ஹேது ஸுக்ருதமென்னு நின் றதே யென்னில் ; அப்போது “வேறிதே” என்கிற விடம் சேராது.
395. பகவதாபிமுக்யம் ஸுக்ருதத்தாலன்றிக்கே பகவத்க்ருபையர்லே பிறக்கிறது, அத்வேஷம் ஸுக்ருதத்தாலே யென்னில் ; இந்த பல விசேஷத்துக்கு அகத்தை ஸாதநமாக்க வெண்ணுது.
396. சாஸ்த்ரமும் விதியாதே நாமுமறியாதே யிருக்கிற வித்தை ஸுக் ருதமென்று நாம் பேரிகுறபடி யென்னென்னில், நாமன்று, ஈச்வர னென்று கேட்டிருக்கை யாயிருக்கும்.
397. இவ்வர்த்த விஷயமாக ஆழ்வார்கள் பாசரங்களில் பரஸ்பர விருத்தம் போலே தோற்றுமவற்றில் சொல்லுகிற பரிஹாரமும், மற்று முண் டான வக்தவ்யங்களும் விஸ்தர பயத்தாலே சொல்லுகிறிலோம்,



398. ஆகையால் இவன் விமுகளுன தசையிலும்கூட உஜ்ஜீவிக்மைக்கு  
க்ருஷிபண்ணின ஈசுவரனை யதுஸந்தித்தால் எப்போதும் நிர்ப்  
பரனாயே யிருக்கு மித்தனை.
399. “எதிர் சூழல் புக்கு.”
400. ஒருவனைப்பிடிக்க நினைத்து ஊரைவளைவாரைப்போலே வ்யாப்தியும்.
401. ஸ்ருஷ்ட்யவதாராதிகளைப்போலே ஸ்வார்த்தமாக வென்றிறே ஜ்ஞா  
நாதிக ரதுஸந்திப்பது.
402. கர்மபலம்போலே க்ருபாபலமு மதுபவித்தே யறவேணும்.
403. க்ருபை பெருகப்புக்கால் இருவர் ஸ்வாதந்தர்யத்தாலும் தகைய  
வொண்ணாதபடி யிருகரையுமழியப் பெருகும்.
404. பயஹேது கர்மம்; அபயஹேது காருண்யம்.
405. பயாபயங்களிரண்டும் மாறிமாறி ப்ராப்தியளவும் நடக்கும்.
406. நிவர்த்தயஜ்ஞாநம் பயஹேது, நிவர்த்தக ஜ்ஞாநம் அபயஹேது.
407. ஸ்வாதந்தரனை உபாயமாகத்தான் பற்றினபோதிறே இப்ரஸங்கந்  
தானுள்ளது.
408. உண்டபோ தொருவார்த்தையு முண்ணாதபோ தொருவார்த்தையும்  
சொல்லுவார் பத்துப்பேருண்டிறே. அவர்கள் பாசரங் கொண்  
டன்று இவ்வர்த்த மறுதியிடுவது.
409. அவர்களைச் சிரித்திருப்பா ரொருவருண்டிறே, அவர் பாசரங்கொண்டு  
இவ்வர்த்த மறுதியிடக்கடவோம்.
410. ஸ்வரூபத்துக்கும் ப்ராப்யத்துக்கும் சேர்ந்திருக்க வேணும்ிறே ப்ரா  
பகம்.
411. வடுகநம்பி ஆழ்வானையு மாண்டானையு மிருகரைய ரென்பர்.
412. ப்ராப்யத்துக்கு ப்ரதம பர்வம் ஆசார்ய கைங்கர்யம்; மத்யமபர்வம்  
பகவத் கைங்கர்யம், சரமபர்வம் பாகவத கைங்கர்யம்.
413. ஸ்வரூப ப்ராப்தியை சாஸ்த்ரம் புருஷார்த்தமாகச் சொல்லாநிற்க,  
ப்ராப்திபலமாய்க்கொண்டு கைங்கர்யம் வருகிறுப்போலே ஸாத்ய  
விவ்ருத்தியாய்க்கொண்டு சரமபர்வம் வரக்கடவது.
414. இதுதான் துர்லபம்.
415. விஷயப்ரவணனுக்கு அத்தைவிட்டு பகவத் விஷயத்திலே வருகைக்  
குள்ள அருமை போலன்று, ப்ரதமபர்வத்தைவிட்டு சரமபர்வத்  
திலே வருகைக்குள்ள வருமை.
416. அங்கு தோஷதர்சனத்தாலே மீளலாம்; இங்கதுசெய்யவொண்ணாது.
417. தோஷமுண்டானாலும் குணம்போலே உபாதேயமாயிருக்கும்.
418. லோகவிபரீதமாயிறே இருப்பது.



419. குணம் உபாதேயமாகைக்கீடானஹேது தோஷத்துக்கு முண்டிதே.
420. நிர்க்ருணனென்றவாய் முடுவதற்கு முன்னே க்ருணவானென்று சொல்லும்படியாயிருந்ததிதே.
421. இப்படி சொல்லும்படி பண்ணிற்று க்ருபையாலேயென்று ஸ்நேஹமும் உபகாரஸ்ம்ருதியும் நடந்ததிதே.
422. நிர்க்ருணனாக சங்கித்துச் சொல்லுமவஸ்தையிலும் காரணத்தை ஸ்வ கதமாகவ்நே சொல்லிற்று.
423. குணதோஷங்களிரண்டும் கூழாத புருஷார்த்தத்தையும் புருஷார்த்த காஷ்டையையும் குலைக்கும்.
424. நித்யசத்ருவாயிதே யிருப்பது.
425. இப்படி ப்ராப்யத்தை யறுதியிட்டால் அதுக்கு ஸத்ருசமாக வேணு மிதே ப்ராபகம்.
426. அல்லாதபோது ப்ராப்ய ப்ராபகங்களுக்கு ஐக்யமில்லை.
427. ஈச்வரனைப்பற்றுகை கையைப்பிடித்துக் காரியங்கொள்ளுமோபாதி ; ஆசார்யனைப்பற்றுகை கலைப்பிடித்துக் கார்யங்கொள்ளுமோபாதி.
428. ஆசார்யன் இருவர்க்கும் உபகாரகன்.
429. ஈச்வரனுக்கு சேஷவஸ்துவை யுபகரித்தான் ; சேதநனுக்கு சேஷியை யுபகரித்தான்.
430. ஈச்வரன் தானும் ஆசார்யத்வத்தை ஆசைப்பட்டிருக்கும்.
431. ஆகையிதே குருபரம்பரையிலந்வயித்ததும், ஸ்ரீகீதையு மப்யப்ரதா நமு மருளிச்செய்ததும்.
432. ஆசார்யனுக்கு ஸத்ருச ப்ரத்யுபகாரம் பண்ணலாவது விபூதி சதுஷ்ட யமும் ஈச்வரத்வயமு முண்டாகில்.
433. ஈச்வர ஸம்பந்தம் பந்தமோக்ஷங்களிரண்டுக்கும் பொதுவாயிருக்கும். ஆசார்ய ஸம்பந்தம் மோக்ஷத்துக்கே ஹேதுவாயிருக்கும்.
434. பகவல்லாபம் ஆசார்யனாலே.
435. ஆசார்யலாபம் பகவானாலே.
436. உபகார்யவஸ்து கௌரவத்தாலே ஆசார்யனில்காட்டில் மிகவுமுப காரகன் ஈச்வரன்.
437. ஆசார்ய ஸம்பந்தம் குலையாதே கிடந்தால் ஜ்ஞானபக்தி வைராக்யங்க ளுண்டாக்கிக்கொள்ளலாம். ஆசார்ய ஸம்பந்தம் குலைந்தால் அவை யுண்டானாலும் ப்ரயோஜனமில்லை.
438. தாலிகிடந்தால் பூஷணங்கள் பண்ணிப்பூணலாம் ; தாலிபோனால் பூஷணங்களெல்லா மவத்யத்தை விளைக்கும்.



சுதந்திர யோகம் - 2 மது, 2 மது யுந் மட்டு நோஜுந் வேண்டும்.  
 சுதந்திர யோகம் - தி நோஜுந் போற்ற வன்.  
 சுதந்திர " - சுதந்திர யோகம் போற்ற வன்.

ஸ்ரீவசனபூஷண சதுர்த்தபிரகரணம்.

29

439. தாமரையை அலர்த்தக்கடவ ஆதித்யன்தானே நிரைப்பிரிந்தால்  
 அத்தையுலர்த்துமாபோலே, ஸ்வரூப விகாஸத்தைப்பண்ணுமீச்  
 வரன் தானே, ஆசார்ய ஸம்பந்தம் குலைந்தாலத்தை வாடப்  
 பண்ணும்.
440. இத்தையொழிய பகவத் ஸம்பந்தம் துர்லபம்.
441. இரண்டு மமையாதோ, நடுவில் பெருங்குடி யென்னென்னில்.
442. கொடியைக்கொள்கொம்பிலே துவக்கும்போது சுள்ளிக்கால்வேண்டுமா  
 போலே, ஆசார்யாந்வயத்துக்கும் இது வேணும்.
443. ஸ்வாபிமாநத்தாலே ஈசுவராபிமாநத்தைக் குலைத்துக்கொண்ட விவ  
 னுக்கு, ஆசார்யாபிமாநமொழிய கதியில்லையென்று பிள்ளை பலகாலு  
 மருளிச்செய்யக் கேட்டிருக்கையாயிருக்கும்.
444. ஸ்வ ஸ்வாதந்தர்யபயத்தாலே பக்தி நழுவிற்று.
445. பகவத் ஸ்வாதந்தர்யபயத்தாலே ப்ரபத்தி நழுவிற்று.
446. ஆசார்யனையும் தான் பற்றும்பற்று அஹங்கார கர்ப்பமாகையாலே,  
 காலன்கொண்டு மோதிரமிடுமோபாதி.
447. ஆசார்யாபிமானமே யுத்தாரகம்.
448. கைப்பட்ட பொருளைக் கைவிட்டுப் புதைத்த பொருளைக் கணிசிக்கக்  
 கடவனல்லன்.
449. விடாய்பிறந்தபோது கரஸ்தமான உதகத்தை உபேக்ஷித்து, ஜீமூத  
 ஜலத்தையும் ஸாகா ஸலிலத்தையும் ஸரிதஸலிலத்தையும் வாபி  
 கூப்பயஸ்ஸுக்களையும் வாஞ்சிக்கக் கடவனல்லன்.
450. பாட்டுக்கேட்குமிடமும், கூப்பிடுகேட்குமிடமும், குதித்தவிடமும்,  
 வளைத்தவிடமும், ஊட்டுமிடமும் எல்லாம் வகுத்தவிடமே யென்  
 றிருக்கக்கடவன்.
451. இவனுக்கு ப்ரதிகூலர் ஸ்வாதந்தாரும் தேவதாந்தரபாரும் ; அதுகூல  
 ராசார்ய பரதந்தார் ; உபேக்ஷணியர் ஈசுவர பரதந்தார்.
452. ஜ்ஞாநாதுஷ்டாநங்களிரண்டும் அல்லாதார்க்கு உபாயாங்கமாயிருக்  
 கும், இவனுக்கு உபேயாங்கமாயிருக்கும்.
453. இவனுக்கு நிஷித்தாதுஷ்டாநம் தன்னையும் பிறரையும் நசிப்பிக்கை  
 யாலே த்யாஜ்யம்.
454. தான் நசிக்கிறது முன்றபசாரத்திலும் அந்வயிக்கையாலே ; பிறர்  
 நசிக்கிறது தன்னை யநாதரித்தும் தன்னனுஷ்டானத்தை யங்கீ  
 கரித்தும்.



455. விஹிதபோகம் நிஷித்தபோகம்போலே லோக விருத்தமுமன்று ;  
நாகஹேதுவுமன்று ; ஆயிருக்கச்செய்தே ஸ்வரூபவிருத்தமுமாய்  
வேதாந்தவிருத்தமுமாய் ப்ராப்யப்ரதிபந்தகமுமாய் இருக்கை  
யாலே த்யாஜ்யம்.
456. போக்யதாபுத்திகுலைந்து தர்மபுத்யா ப்ரவர்த்தித்தாலும் ஸ்வரூபம்  
குலையும்.
457. “கேஷத்ராணி மித்ராணி” என்கிற ச்லோகத்திலவஸ்தை பிறக்க  
வேணும் ஸ்வரூபம் குலையாமைக்கு.
458. ப்ராப்யபூமியில் ப்ராவண்யமும், த்யாஜ்யபூமியில் ஜிஹாஸையும், அநு  
பவாலாபத்தில் ஆத்மதாரணயோக்யதையும், உபாயசதுஷ்டயத்  
துக்கும் வேணும்.
459. “பழுதாகா தோன்றறிந்தேன்” என்கிற பாட்டை பூர்வோபாயத்துக்கு  
ப்ரமாணமாக அநுஸந்திப்பது.
460. “நல்லவேன் தோழி” “மாறூய தானவனை” என்கிற பாட்டுக்களையும்  
ஸ்தோத்ரத்தில் முடிந்த ச்லோகத்தையும் “பசர்மநுஷ்யஃ” என்கிற  
ச்லோகத்தையும் இதுக்கு ப்ரமாணமாக அநுஸந்திப்பது.
461. ஆசார்யாபிமானந்தான் ப்ரபத்திபோலே உபாயாந்தரங்களுக் கங்க  
மாய் ஸ்வதந்தரமுமாயிருக்கும்.
462. பக்தியிலசக்தனுக்கு ப்ரபத்தி ; ப்ரபத்தியிலசக்தனுக்கு இது.
463. இது ப்ரதமம் ஸ்வரூபத்தைப் பல்லவிதமாக்கும், பின்பு புஷ்பிதமாக்  
கும், அநந்தரம் பலபர்யந்தமாக்கும்.

பிள்ளைலோகாசார்யர் திருவடிகளே சரணம்.

ஜீயர் திருவடிகளே சரணம்.

ஸ்ரீ வ ச ந பூ ஷ ண ம்

முற்றிற்று.